Early Ibāḍī Theology

Islamic History and Civilization

STUDIES AND TEXTS

VOLUME 106

The titles published in this series are listed at *brill.com/ihc*

Early Ibāḍī Theology

Six kalām *texts by ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī*

Edited by

Abdulrahman al-Salimi
Wilferd Madelung



BRILL

LEIDEN | BOSTON

Cover illustration: Fragment from *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh* by ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī.

Library of Congress Cataloging-in-Publication Data

Fazari, ʿAbd Allah ibn Yazid, active 767–775.
[Works. Selections]
Early Ibadi theology : six kalam texts / by ʿAbd Allah b. Yazid al-Fazari ; edited by Abdulrahman al-Salimi, Wilferd Madelung.
pages cm. — (Islamic history and civilization ; v. 106)
ISBN 978-90-04-27025-1 (hardback : alk. paper) — ISBN 978-90-04-27459-4 (e-book) 1. Ibadites—Early works to 1800. 2. Ibadites—Doctrines—Early works to 1800. I. Al-Salimi, Abdulrahman. II. Madelung, Wilferd. III. Title.

BP195.I3F39 2014
297.1'25933—dc23

2014015308

This publication has been typeset in the multilingual 'Brill' typeface. With over 5,100 characters covering Latin, IPA, Greek, and Cyrillic, this typeface is especially suitable for use in the humanities.
For more information, please see brill.com/brill-typeface.

ISSN 0929-2403
ISBN 978-90-04-27025-1 (hardback)
ISBN 978-90-04-27459-4 (e-book)

Contents

Introduction

In 2003 two Arabic manuscripts containing previously unknown early Ibāḍī theological and legal works were discovered in a private library in Wādī Mzāb in Algeria. Six of the texts could definitely be identified as either written by the renowned Kūfan Ibāḍī scholar Abū Muḥammad ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī or as his responses to questions posed to him by some anonymous Maghribī Ibāḍīs.[1] The questions and issues discussed in the texts cover the whole range of subjects controversially debated in *kalām* theology around the middle of the 2nd/8th century. Collectively they provide a unique authentic source for the teaching of a prominent early Ibāḍī *mutakallim* as well as a partisan portrayal of Islamic theological thought at an early stage of its development.

The religious movement of the Ibāḍiyya originated and was at first centred in Baṣra where its widely recognized spiritual leader Abū ʿUbayda Muslim b. Abī Karīma resided and taught in the first half of the 2nd/8th century. The great majority of the Ibāḍiyya in the Maghrib at the time looked to him for religious guidance. The teaching activity of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī among the Maghribīs probably began soon after the death of Abū ʿUbayda sometime between 150/767 and 158/775.[2] His upbringing and and religious education evidently was Kūfan. It is doubtful whether he ever was a pupil of Abū ʿUbayda in Baṣra, although he acknowledged his authority as the head of of the Ibāḍī community. There is no evidence that al-Fazārī at any time visited the Maghrib. He corresponded with those Maghribīs who sought his theological guidance by letter and answered their questions if they visited him in Kūfa.

In Baṣra, al-Rabīʿ b. Ḥabīb al-Farāhīdī had succeeded to the leadership after Abū ʿUbayda. His authority was mostly accepted in the Maghrib, but not as unconditionally as had been Abū ʿUbayda's. He was known primarily as an expert in legal *ḥadīth* and evidently had little training and interest in *kalām* theology. The Maghribī Ibāḍīs concerned about theological questions and engaged in *kalām* debates turned to al-Fazārī and to his Kūfan rival theologian ʿĪsā b. ʿUmayr for guidance.

---

1 On the life and teaching of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī, see in general W. Madelung, *Streitschrift des Zaiditenimams Aḥmad al-Nāsir wider die ibaditische Prädestinationslehre*, Wiesbaden 1985, Einleitung pp. 4–12, and J. van Ess, *Theologie und Gesellschaft im 2. und 3. Jahrhundert der Hidschra*, Berlin 1991–97, I 408–414.

2 Concerning the death date of Abū ʿUbayda, see P. Crone and F.W. Zimmermann, *The Epistle of Sālim ibn Dhakwān*, Oxford 2001, p. 304.

 | DOI 10.1163/9789004274594_001

The discord among the Ibāḍiyya in the Maghrib became patent in 168/785 when the Ibāḍī Imam ʿAbd al-Raḥmān b. Rustam died and the succession of his son ʿAbd al-Wahhāb was disputed. The Maghribīs consulted al-Rabīʿ b. Ḥabīb, who confirmed the legitimacy of the imamate of ʿAbd al-Wahhāb. A substantial minority of Maghribī Ibāḍīs, however, dissented under the leadership of Yazīd b. Fandīn and became known the Nukkār (Deniers). In the Ibāḍī sources, the Nukkār are described as the followers of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī in theology and of a group of legal scholars who deviated from the teaching of al-Rabīʿ b. Ḥabīb in some points of the religious law. There are no reports as to whether the Nukkār at the time consulted al-Fazārī about the legitimacy of ʿAbd al-Wahhāb's imamate.

Soon after the accession of the ʿAbbāsid Hārūn al-Rashīd to the caliphate in 169/786, al-Fazārī moved from Kūfa to Baghdad, where he participated in the debates to which the Barmakid Yaḥyā b. Khālid invited prominent *kalām* theologians and religious leaders. It is uncertain if he still continued his correspondence with his followers in the Maghrib. In 179/795 al-Rashīd began to persecute the *kalām* theologians in Baghdad, and al-Fazārī fled to the Yemen where he found shelter among the local Ibāḍī community. There he came to be known by the *nisba* al-Baghdādī and composed some theological works, among them a polemical treatise against the Qadariyya which is extant embedded in a refutation by the Zaydī Imam Aḥmad al-Nāṣir li-Dīn Allāh (d. 322/934).[3] The Ibāḍiyya in the Maghrib evidently lost all contact with him, and none of his works written in the Yemen became known among them. The Nukkār, however, have survived as an Ibāḍī sect until the present and continued to adhere to the theological doctrine of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī.

The Texts

1. *Kitāb al-Qadar*, a treatise in support of divine determinism against the Muʿtazilī doctrine of human free will. The treatise provides a more systematic treatment of the relevant controversial issues than ʿAbd Allāh b. Yazīd's later refutation of the Qadariyya written in the Yemen, which is a collection of polemical arguments. His basic thesis is that God, as the creator of everything, may arbitrarily prefer some of His creatures by gifts and favours He withholds from others. No one can assert a just claim against God if he has been less favoured. In contrast to the more radical opponents of the Muʿtazila, however, he limits the arbitrariness of God by maintaining that God does not punish

3 Edited by W. Madelung in *Streitschrift*.

anyone for what He has created in him or has withheld from him. Thus God will not punish the unbeliever for his lack of faith (*īmān*), since He has not favoured him with it, but only for his acts of unbelief (*kufr*) which he has committed voluntarily.

Al-Fazārī then sets forth the standard arguments of the upholders of divine determinism. Faith inevitably depends on God's initial favour and His granting of help and success (*tawfīq*). He does not grant them to those whom He created as unbelievers. The imposition of religious obligations by God on humans and their ability to fulfill them occur at the same moment upon reaching maturity. God does not command anything that is rationally impossible (*muḥāl*), but He may order something for which He does not grant capability to everybody. Power to act is contemporaneous with the act and does not precede it. God is the provider of all sustenance (*rizq*) of humans, even if it is stolen, and solely determines their lifespan, even if they are wrongfully killed.

The final section, entitled *Bāb al-Makhlūq*, is a later addition to the original treatise. Al-Fazārī answers questions of his Maghribī followers who evidently engaged in debates with local Muʿtazilīs. A questioner asks him about the meaning of God's creation of unbelief and faith. Here al-Fazārī again initially distances himself from the radical opponents of the Qadariyya. He emphasizes that creation of unbelief and faith are other than unbelief and faith, just as the creation of the heavens and earth are other than the heavens and earth. Then he explains that God's creation in respect to unbelief and faith, which are human acts, differs from His creation in respect to the heavens, which are made (*ṣunʿ*) by God. God's creation of unbelief and faith merely mean His determination (*taqdīr*) in the sense of planning them and naming them good or evil. Al-Fazārī then argues vigourously against those who erroneously hold that God created unbelief and faith in the same way as He created the heavens and creates diseases, life and death, quoting numerous relevant statements of the Qur'ān. The radical determinists rebuked by him were the forerunners of the Sunnī position of al-Ashʿarī, who held that God creates faith and unbelief in the meaning that He is their real agent, just as He is the maker of the heavens and earth, and that humans merely "acquire" God's acts. Only after this critical explanation, al-Fazārī turns to his refutation of the Qadariyya, who deny that unbelief and faith are created by God.

Thereafter al-Fazārī discusses and refutes the arguments and questions of the Muʿtazila reported to him by his Maghribī followers, instructing them how to counter such specious arguments. The section ends with a broad criticism of the teaching of the Muʿtazila beyond their denial of divine determinism. Al-Fazārī takes issue in particular with their claim that their views represent a consensus of all Muslims while avoiding partisan sectarian positions.

2. *Kitāb fī l-radd ʿalā Ibn ʿUmayr*, a letter refuting the teaching of Ibn ʿUmayr. ʿĪsā b. ʿUmayr was a rival of al-Fazārī in seeking to attract the Maghribī Ibāḍiyya to his theological views by letters in which he countered the views of al-Fazārī. He is most likely identical with the Kūfan Qurʾān reader Abū ʿUmar ʿĪsā b. ʿUmayr al-Hamdānī, who is known to have adhered to the Qurʾān reading of the Companion ʿAbd Allāh b. Masʿūd.[4] His Maghribī followers became known as the ʿUmayriyya. In the first half of the 3rd/9th century, Abū Ziyād Aḥmad b. al-Ḥusayn al-Aṭrābulusī (d. before 260/875) actively promoted the rationalist theological views of Ibn ʿUmayr in the regions east of Jabal Nafūsa in Libya, while adhering to the teaching of Ibn ʿUlayya (d. 218/833) in jurisprudence. He composed religious books, among them a doxographical *Kitāb al-Maqālāt* that is quoted in marginal notes of the present texts. His followers, named the Ḥusayniyya, are known to have survived until the 6th/12th century.

From al-Fazārī's present letter, it is apparent that the dispute between the two Kūfan scholars had carried on for some time in several previous letters to the Maghribīs. Ibn ʿUmayr, like al-Fazārī, claimed to represent the beliefs of the early Muslims and the doctrine of Abū ʿUbayda. Al-Fazārī accuses him of rather supporting the heretical rationalist views of the Muʿtazila and the radical Shīʿa (*Rāfiḍa*). He urges the Maghribīs to break their relations with him and then refutes the views put forward by Ibn ʿUmayr in his last letter one by one.[5] The first controversial thesis of Ibn ʿUmayr debated at length by al-Fazārī was his assertion that God must verify the claims of His messengers to prophethood by miraculous signs or the testimony of a recognized prophet. Al-Fazārī disputes this and maintains that the message of the true prophet itself is sufficient testimony to the truthfulness of his claim with or without external verification.

A further question debated concerned the necessity of the imamate. ʿĪsā b. ʿUmayr held that the Muslims had no need for an imam if they faithfully carried out the obligations imposed on them by God. Al-Fazārī insisted that an imam was required to carry out the specific duties reserved for him by the religious law. The theological views upheld by Ibn ʿUmayr reveal a distinct affinity to Donatist Christian theological thought. They may have been attractive to sections of the Berber population on that account. The text of the letter as preserved in the manuscript is incomplete at the end. It appears that at least one folio of it has been lost.

---

4 See van Ess, *Theologie und Gesellschaft*, I 414–416.

5 For a detailed analysis of the contents of the letter, see W. Madelung, "ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī's Rebuttal of the Teaching of Ibn ʿUmayr", forthcoming.

3. *Kitāb al-Radd ʿalā al-Mujassima*, refutation of the corporalists. The beginning and end of the text are missing, and the title is conjectural. The original of the fragment was found by Abū Zayd al-Zuwārī in a badly corrupted condition. The title, which fits the contents, is mentioned in Maghribī Ibāḍī literature. The fragment consists of two sections which originally may have been separately written texts. Both distinctly reflect the thought and arguing style of al-Fazārī. The corporalist doctrine primarily criticized in the first section is evidently that espoused by the contemporary Imāmī Shīʿī theologian Hishām b. al-Ḥakam. Al-Fazārī thus refutes here also the Imāmī Shīʿī doctrine of *badāʾ*. It is known that al-Fazārī was in Kūfa closely associated with Hishām b. al-Ḥakam and also engaged in theological controversy with him. The second section, however, mostly criticizes traditionalist anthropomorphist doctrine (*tashbīh*) based on literal acceptance of anthropomorphic description of God in the Qurʾān. At the end of the fragment, al-Fazārī denounces those who hold that God speaks with a tongue and lips. He affirms that God creates His speech without moving. His speech is originated (*muḥdath*) and created (*makhlūq*). His criticism here is evidently addressed to the Ḥashwiyya, the Sunnī traditionalists later represented by Aḥmad b. Ḥanbal.

4. *Kitāb al-Futyā*, Book of Legal Opinion, on the status of faith of the people in the territory of Islam. The text is in the form of questions and answers. It breaks off abruptly after the first folio; at least another folio is lost from the manuscript.[6] Al-Fazārī states that it is a religious obligation (*farḍ*) for Muslims not to dissociate (*barāʾa*) from any Muslim and not to associate (*walāya*) with any unbeliever. He explains that ever since the outbreak of the first sedition during the caliphate of ʿUthmān (*fitnat al-dār*) the territory of Islam has become an abode of mixed monotheism and hypocrisy (*dār tawḥīd wa-nifāq*). It has therefore become more difficult to distinguish faithful Muslims from unbelievers, and abstention from judgment (*wuqūf*) has become obligatory in many cases. Al-Fazārī then lays down strict rules for recognition of strangers as faithful Muslims which, he notes, go beyond the rules applied generally in the Ibāḍī community. It is evident that he wanted in particular to excommunicate the Qadariyya, upholders of human free will, and radical Khārijīs, who condemned other Muslims as polytheists.

5. *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh*, answers to questions put to al-Fazārī on theology. The first part deals with the definition of faith (*īmān*), the religious knowledge a Muslim is required to have (*mā lā yasaʿu jahluh*) and the knowledge

6 For a detailed analysis of the text, see W. Madelung, "ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī on the Abode of Islam", in Angeliki Ziaka (ed.), *On Ibadism*, Hildesheim 2014, pp. 53–58.

of which he may be ignorant (*mā yasaʿu jahluh*), and the definition of association, dissociation, and abstention from judgment. The discussion then turns to the knowledge of God. Al-Fazārī affirms that God inspires (*alhama*) knowledge of Himself in His creatures. Knowledge of God is partly defined (*maḥdūd*) and partly unlimited. Al-Fazārī then describes the attributes (*ṣifāt*) and the names (*asmāʾ*) of God. He distinguishes between divine attributes of essence, attributes of act, and joint (*mushtarak*) attributes. The sophistication of his discussion suggests that the theory of divine attributes of essence and acts developed in Islamic theology earlier than commonly assumed, well before the time of the famous Muʿtazilī theologians Abu l-Hudhayl and al-Naẓẓām, who flourished in the late 2nd/8th century and are often credited with having initiated such theological thought in their teaching.

The discussion in the text then returns to the definition of the religious knowledge that is required of the faithful Muslim. Al-Fazārī explains that the knowledge required in his time is much wider than that expressed in the *shahāda*, the testimony of faith accepted in the time of the Prophet and in early Islam before the first *fitna*. Since then, the Muslims have been ruled by illegitimate tyrants (*jabābira*), and deviant sectarian movements have sprung up which require excommunication and dissociation by the true Muslims. Al-Fazārī specifically mentions the radical Khārijīs who accuse the rulers and other Muslims of polytheism, the Sabaʾiyya, various Shīʿī groups who consider their imam either as a god, or a prophet, or as an infallible imam whose commands must be obeyed, the Zaydiyya, the Muʿtazila, the Murjiʾa and the Shukkāk.[7] He describes their various heretical views and defines the treatment of heretics in Islam.

In the last section al-Fazārī gives brief answers to a series of disjointed, often naïve questions on a range of theological subjects, beginning with the question of whether knowledge of God is a substance or an accident. He answers that in his view it is an accident.

6. *Kitāb fī man rajaʿa ʿan ʿilmih wa-fāraqa al-nabī wa-huwa ʿalā dīnih*, Book on whoever turns back on his knowledge and departs from the Prophet while adhering to his religion. The text consists of questions and answers. Abū Zayd al-Zuwārī, who found it, does not mention al-Fazārī as its author and merely notes that it "belonged to our early companions (*aṣḥābinā al-mutaqaddimīn*)." The style and contents of the answers, however, strongly suggest that al-Fazārī

7 The name Shukkāk (doubters) is well-known as the designation of an early school of Sunnī religious thought. In the manuscripts it appears consistently as al-Shukkāka, and this reading has been preserved in the edition.

was their author. The first chapter deals with Muslim deviators from their original affirmation of faith and their legal status. The second chapter is about the Qurʾān, its nature and what constitutes recitation of it. Al-Fazārī is asked about someone who asserts that the Qurʾān is not created, is he a polytheist? He answers that if he means that the Qurʾān is not originated in time (*muḥdath*), he has committed an act of polytheism. If he affirms that it is originated in time but will not say that it is created, he is not a polytheist but merely an unbeliever and hypocrite (*kāfir munāfiq*), like someone who affirms that the acts of humans are not created. Next follows a section on the names of God and on the knowledge the faithful Muslim is required to have about the Prophet Muḥammad. There is a chapter on abstention from judgment on the status of faith (*wuqūf*) and the beginning of a chapter on religious association (*walāya*). The text is incomplete and ends abruptly.

The Manuscripts

The two collective manuscripts were found in the private library of al-Ḥājj Ṣāliḥ al-ʿAlī in the town of Banī Yasjan in southern Algeria. Photocopies of the manuscripts were available to us for the edition.

I. The first manuscript contains 95 folios, 23×33 cm in size. Each page has 28 lines. The text is written with black ink and the headings in red ink. The manuscript contains the following texts:

1. *Kitāb bidūn ʿunwān* (fol. 1a–15a), a text without title, copied by Sulaymān b. ʿAbd al-Raḥmān b. Muḥammad b. al-Ḥājj Yaḥyā b. Muḥammad b. Ibrāhīm b. Abī Bakr al-Maʿqalī and completed on Wednesday, 20 Dhū l-Qaʿda 1187/2 Febr. 1774.
2. *Kitāb al-Qadar* (fol. 15b–26b), in the handwriting of al-Maʿqalī and completed on 25 Dhū l-Qaʿda 1187/7 Febr. 1774. This text is indicated by the letter ا in no. 1 of our edition.
3. *Kitāb al-Qadar* (fol 27a–45b), the same work copied by Ṣāliḥ b. Sālim b. Sulaymān b. Yazīd b. Yadar al-Sidrīnī and completed on 13 Rabīʿ I 1190/2 May 1776. This text is indicated by the letter ب in no. 1 of the edition.
4. *Kitāb al-Radd ʿalā Ibn ʿUmayr* (fol. 46a–72b), in the handwriting of al-Sidrīnī. The end of the text is missing.
5. A text about definition of faith, unbelief and polytheism, the beginning is missing (fol. 73a–77b). Copied by al-Sidrīnī and completed on Friday, 2 Rabīʿ II 1190/21 May 1776.

6. *Kitāb man rajaʿa ʿan ʿilmih wa-fāraqa al-nabī* (fol. 78a–86a), copied by al-Sidrīnī and completed on Tuesday, Rabīʿ II 1190/May 1776. This text is indicated by the letter ب in no. 6 of our edition.
7. *Kitāb bidūn ʿunwān fi l-tawḥīd*, the beginning and end are missing (fol. 86b–95b). Copied by al-Sidrīnī and completed on Saturday, Rabīʿ II 1190/May 1776. This fragment is no. 3 in our edition under the conjectural title *Kitāb al-Radd ʿalā al-mujassima.*
8. A small fragment (*shayʾ yasīr*) of a book on *tawḥīd* found by Abū Zayd al-Zuwārī, who suggests that it is probably by al-Fazārī or one of his companions. This description is copied in the handwriting of al-Sidrīnī at the bottom of fol. 95b. The text of the fragment is lost from the manuscript.

II. The second manuscript contains 105 folios, 23×33 cm in size. Each page has 28 lines. The text is written in black ink and the headings in red ink. The manuscript contains the following texts:

1. *Kitāb al-Ṣalāt*, in three parts (fol. 1a–38a). Copied by al-Maʿqalī and completed in Dhū l-Qaʿda 1190/Dec. 1176.
2. *Kitāb fi l-tawḥīd* (fol. 38b–67b), copied by al-Sidrīnī and completed on a Tuesday in Rajab 1190/Aug. 1776. This is the *Kitāb al-Tawḥīd* edited here under no. 3.
3. *Bāb fī man rajaʿa ʿan ʿilmih wa-fāraqa al-nabī* (fol. 68a–73a), in the handwriting of al-Maʿqalī. This text is indicated by the letter ا in no. 6 of our edition.
4. *Bāb fi l-waʿd wa l-waʿīd* (fol. 73b–77a), in the handwriting of al-Maʿqalī, completed on 1 Muḥarram 1188/14 March 1774.
5. *Kitāb al-Tawḥīd* (fol. 78a–104b), in the handwriting of al-Maʿqalī.
6. *Kitāb al-Futyā* (fol. 105a–b), in the handwriting of al-Maʿqalī, incomplete at the end.

The two manuscripts evidently were written in the Nukkārī community on the island of Jerba. Ṣāliḥ al-Sidrīnī mentions the congregational mosque (*jāmiʿ*) of al-Māʾī as the place of his writing in four of his texts. The village of al-Māʾī is located in the heart of Jerba, some 15 km from Ājīm, a town 3 km from the village of al-Maḥbūbiyyīn which is now the base of the Nukkār. Al-Māʾī was considered the centre of the Nukkār until the beginning of the 19th century. The two manuscripts were later sold and removed to Mzāb in southern Algeria.

The two men in whose handwriting all the texts of the two manuscripts are copied evidently were Nukkārī Ibāḍī scholars with an antiquarian inter-

est, not ordinary professional scribes. They copied the texts for their own benefit. This is expressly stated by al-Sidrīnī in several of his texts. Sulaymān b. ʿAbd al-Raḥmān al-Maʿqalī is so far not otherwise known. The Banū Maʿqal are a Berber tribe, and there is a village quarter of Banī Maʿqal in Jerba. Al-Sidrī is said to be a branch of the Banī Maʿqal, and Ḥawmat Sidrīn is located in the quarter of Banī Maʿqal. Ṣāliḥ b. Sālim al-Sidrīnī is known as the scribe of Ibāḍī legal texts in a manuscript of the Bārūniyya library dated in Shawwāl 1191/Nov.–Dec. 1777.

The primary credit for the preservation of the works of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī must, however, go to a scholar active a century and a half earlier, Abū Zayd ʿAbd al-Raḥmān b. ʿUmar b. Muḥammad b. ʿUmar b. Ismāʿīl al-Zuwārī.[8] Abū Zayd was born in Zuwāra, a town some 110 km west of Tripolis and belonged to a distinguished family of ʿAzzāba (local Ibāḍī community leaders). He must have spent part of his life in Jerba, the chief seat of the Nukkārī community, and taught there. It was there that al-Maʿqalī and Ṣāliḥ al-Sidrīnī found and copied the Fazārī *kalām* texts copied by him. A large manuscript in his handwriting containing Ibāḍī legal opinions he collected is preserved in the Dār al-Kutub al-Miṣriyya (MS no. 21582 Bāʾ). It was completed on a Thursday in Shaʿbān 1041/March 1632 and written for his own use (*katabahū linafsih*). Unlike the *kalām* texts copied by him, it was evidently not available to al-Sidrīnī when he copied Ibāḍī legal texts in the manuscript of the Bārūniyya library mentioned above.

Abū Zayd al-Zuwārī systematically gathered and carefully copied the early writings and fragments of the Nukkār community, some of which he found in badly corrupt condition. He added numerous marginal notes proposing emendations to his copies, as well as explanatory notes, quoting a range of relevant sources. Al-Maʿqalī and al-Sidrīnī both copied from Abū Zayd's manuscripts, preserving his marginal additions. Ṣāliḥ al-Sidrīnī in particular added further suggestions for emendation and occasionally disagreed with Abū Zayd's corrections. In our edition, we have greatly benefited from these marginal notes and have copied most of them in the annotation. We have modernized the spelling of the manuscripts throughout.

---

8 See on him M.H. Custers, *Al-Ibādiyya: a bibliography*, Muscat 2008, II 370–371. It may be noted here that he is most likely not identical with Abū Zayd ʿAbd al-Raḥmān b. Sulaymān al-Zuwārī, author of the *Kitāb al-Willūlī fī fiqh al-ʿibādāt* published in Libya (ed. Yaḥyā Abū l-Qasim al-Bārūnī, n. pl. 1389/1970) and some other books as has been suggested by Custers and others. ʿAbd al-Raḥmān b. Sulaymān may well have been ʿAbd al-Raḥmān b. ʿUmar's grandson or may otherwise have been related to him.

Acknowledgements

We are much obliged to Mr. Sulayman Babziz for kindly providing us with the digital version of the two manuscripts. The basic work in preparing the edition was carried out during an invited visit at the Institute for Advanced Study in Princeton January to March 2011. Our thanks are due to the Institute for offering us an ideal environment for our joint scholarly research. We also wish to express our thanks to the Andrew W. Mellon Foundation which provided the funding for our stay at the Institute.

Arabic Texts

∵

كتاب القدر

Book of Predetermination

⁖

1 يعلم قول العامة والجماعة فيه. فكيف لا يستحيي أهل هذه المقالة من أن يقولوا: إن
2 ما نقول [هو] بإجماعِ الناسِ عليه، ولم يُعلم أحد أشدّ خلافًا للناسِ ولا الناسُ أشدّ
3 خلافًا له[244] منهم.
4 فإن زعموا أنّ كلّ ما أجمع الناسُ عليه كلمتُهم[245] واحدة، فإن جحد بها جاحدٌ كان
5 مشركًا كافرًا بريئًا من التوحيدِ، وإن كان[246] الأمرُ الذي جحد به ليس ممّا دُعي الناس إلى
6 علمه مثل معرفة البهائم بأسمائهم والهوامّ والطيور والأشجار، فأنّى[247] أجمع لهم الناسُ
7 على أنّ مَن جهل شيئًا من هذه الأشياء كافر؟ وأنّى[248] أجمع لهم الناسُ على أن ما
8 وسع جهلهُ وسع موافقتهُ والتكذيبُ له؟ فأنّى[249] أجمع لهم الناس على ما كلّفوا المفكّر
9 من علم تفصيل الأشياء في القصاص وغير ذلك بغير خبر ولا سماعٍ؟ فسبحانَ الله ما
10 أَبين هذا عند ذوي الألباب.
11 [كُتب في آخر نسخة (أ)]: تم ما وجد والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا
12 محمد في 25 ذي القعدة سنة 1187.
13 [كُتب في آخر نسخة (ب)]: تم ما وجد من الأم المنسوخ والحمد لله ربّ العالمين
14 على يد العبد الفقير إِلَى الله سبحانه صالح بن سالم بن سليمان بن يدر السدريني تاب
15 الله عنه آمين عشية يوم الخميس ثالث عشر من شهر الله ربيع النبوي سنة تسعين
16 ومئة وألف بجامع العاين عمره الله آمين، والحمد لله رب العالمين.

---

244 له: لهم، أ، ب.
245 كلمتهم: كلمة،أ،ب، +(حاشية) كلمتهم واحدة، أ.
246 وإن كان: إن كان+ (حاشية) أظنه وإن كان، أ.
247 فأنى: فأين، أ، ب.
248 وأنى: وأين، أ، ب.
249 فأنى: فأين، أ، ب.

1 فهذا وجهُ ما قد أجمع الناسُ عليه، ليس بنا احتجاج على الناسِ، غير أنّا عارضنا
2 المعتزلة في زعمهم أن الإجماع هو الحجّة، ثمّ نظرنا فيما ادّعت المعتزلة من قولهم أن
3 قالوا: إنّ ما أجمع الناسُ عليه من قولنا هو حجّةٌ لنا، فوجدنا ذلك باطلاً، ووجدنا عامّة
4 قولهم وأكثره ممّا جاء فيه التنازعُ والاختلاف بين الناس ولم يجمعوا لهم عليه. أما أوّل
5 ذلك فإنّه لم يجمعوا لهم[237] على أن كلّ[238] مَن خالف العدل صنفان، صنفٌ ليسوا بمؤمنين
6 ولا كافرين، وصنفٌ مسلمون مؤمنون، وهم مخالفون للمعتزلة وهُم المرجئة والشكّاكة
7 والحشوية، وإن الناس جميعًا لم يجمعوا لهم على أنّ أهل الأحداث من المحرّمين ليسوا
8 بمؤمنين ولا كافرين، فإنّ[239] هذه بدعةٌ ابتدعوها لم يسبقهم إليها أحدٌ من الأمة.
9 وأمّا قولُهم أنّ الناس قد أجمعوا على أنّ الزُّناة والسرّاق وأهل الأحداث فسّاق فقد
10 اجتمع الناسُ على ذلك، ولم يجتمع عليه النجداتُ ولا الأزارقة[240] في عسكرهم، لأنّ
11 النجدات والأزارقةَ يزعمون أنّ أهل الأحداث مِن السرّاقِ والزُّناة المحرّمين منهم
12 مسلمون براءٌ[241] من اسم الفسق. فقد اجتمعت [الأمّة] على هذه ولم تجتمع[242] لهم على
13 القدَر فيقولوا فيه بمثل مقالاتهم، ولم تجمع لهم الأمّة على مثل ما قالوا في الفكر ولا على
14 أنّ كلّ ما وسِعَ جهلهُ وسع مواقعتُه والتكذيبُ له من الرسل والكتب، وتسميةُ [أهل]
15 الجنّة والنار بأسمائهم، وما اختلفوا فيه من الفتيا، فإنّ ضرارًا كان يزعمُ أن في ذلك صوابًا
16 وحقًّا يُطلب وأن ما سواهُ باطل، وهو مع ذَلِك يجوّزُ التكذيب بالحقّ والجحود بمحمد
17 صلى الله عليه وسلم لمن لم يعلم قول العامة، ومن سمِعَ ذلك من الأقلِ من الناسِ لم[243]

237 لهم: -، ب.
238 كل: -، ب.
239 فإن: وإن، أ، ب.
240 ولا الأزارقة: والأزارقة، ب.
241 براء: براءة، أ، ب؛ +(حاشية) خ براء، ب.
242 تجتمع: تجمع، ب.
243 لم: ولم، أ، ب.

1 وزعمت المعتزلة أنّ ذلك ليس بحجّة، لأنّهم ادّعوا وادّعينا وإن كنّا قد أقررنا جميعًا
2 بجملة الكتاب، لأنّ الجاهل لا يعلمُ المحقَّ من المبطل، وكذلك ما تعادوا إليه وادّعوا
3 من[233] الإجماعِ يصيرُ إلى مثل ما وصفنا، أن يزعموا أنّ من خالفهم وقد أقرّ وهمُ جميعًا
4 بجملة[234] لا اختلاف فيها بينهم ووجهِ التفسير، واختلفوا في غير ذلك من الوجوهِ،
5 وادّعى كلّ صنفٍ ممّن خالفهم في شيء من تلك الوجوه أنّ القول قولُه، وأنّ مَن
6 خالفهم تاركٌ لما أجمعوا عليه، وأن من خالفهم فاسدُ القولِ متناقضٌ ما ذهب إليه
7 فيه، وادّعى جميعُ الأصناف ذلك عليهم، وادّعَوا على الأصناف كلها مثل ما ادّعت
8 الأصنافُ عليهم، لا فرق بين هذا وبين ما وصفنا من الإقرارِ بجملة الكتاب والاختلافِ
9 في تأويله، وإجماع أهل القبلة بعضِهم على بعض، كلّ ذلك لا حجّة لهم فيه.
10 فإن زعموا أنّ وجه الإجماع أن يُجمع الأصنافُ كلّهم على صنف واحد على حيالهِ
11 بالتخطئةِ لهم والردّ لقولهم والقول بخلافهم فيلزمُهم أشدُّ ما يلزم أحدًا من أهل
12 القبلةِ، لأنّ أهل القبلة جميعًا، إلاّ من قال بقولهم، قد أجمعوا أنّهُ ليس أحد إلاّ وهو مؤمنٌ
13 أو كافر، فزعموا أن ثمّ قومًا[235] ليسوا بمؤمنين ولا كافرين، ثمّ اجتمعنا نحن والمعتزلة وجميعُ
14 من خالفَنا غير المرجئة على أنّ أهل الأحداث من أهل القبلة ليسوا بمؤمنين جميعًا، وكان
15 ذلك إكذابًا للمرجئة في تسميتهم أهلَ الأحداث من أهل القبلة بالإيمان، ثمّ اجتمعت
16 لنا المرجئةُ على الخوارجِ المشرّكةِ على أنّ أهل الأحداث من أهلِ القبلة ليسوا بمشركين
17 جميعًا، واجتمعوا لنا على تخطئة شرك المتأولين من أهلِ القبلة من الشيعة[236] وغيرهم
18 من أهل الخطأ.

233 من: في، أ، ب.
234 بجملة: بجملتهم+ (حاشية) بجملة، أ.
235 قومًا: قوم، أ، ب.
236 الشيعة: الشيعية، أ.

1 لقولهم الأوّل، ويكون كلّ مَن ترك شيئًا ليس بحضرته ولا يمكنه أخذُه غير مطيع للّهِ
2 في تركِ ما ترك من ذلك.
3 وزعمت المعتزلة أَنَّهم قالوا فيما اختلف الناسُ فيه بما[226] أجمعوا عليه، وأنّ كلّ ما لم
4 يُجمِع عليه جميعُهم فلا حجَّة على الناسِ فيه، وليس لأحدٍ أن يقول بالأمرِ الذي لم يُجمع
5 عليه جميعُهم، وفيما يكون من خالفهم في أمر من الأمورِ مُجامعًا[227] لهم على[228] الأمرِ
6 الذي اختلفوا فيه، وزعموا أن الحُجَّة لا تكون إلا بالإجماعِ الذي لا اختلاف فيه،
7 فيدخلُ عليهم في ذلك أنّ كلّ ما لا اختلاف فيه ممّا قد أجمع عليه جميعُهم لا يحتاجون
8 فيه إلى المناظرةِ لإجماعهم جميعًا عليه وأنّهم مستوون في علمهِ، لا يعلم أحدهم شيئًا
9 إلاّ يعلمه غيرُه، وإن[229] لم يكونوا مستوين في علمه لا اختلاف فيه بينهم. فيُسألون[230]
10 عمّا وصفوا من الإجماعِ وترك الاختلاف، فيُصيّرهم ذلك إلى أنّهم مختلفون في بعض
11 الأمورِ، وأنّهم إنّما اتّفقوا في وجه منها، واختلفوا في غير ذلك من الوجوه، فما الحُجَّة
12 عليهم فيما اختلفوا فيه عندهم؟ فإن زعموا أنّ الحجَّة عليهم فيما اختلفوا فيه الوجهُ الذي
13 قد أجمعوا عليه كانوا قد رجعوا وصاروا إلى مثلِ ما قلنا من أنّ الحُجَّة على من خالفنا
14 إجماعُنا وإيّاهم على كتابِ اللّهِ[231]، وإقرارُنا وإيّاهم بجملتهِ[232]، ثم اختلفنا نحن وإيّاهم في
15 تفسيرها، فزعمنا أنّا أولى بالحقّ منهم وزعموا أنّهم أولى بالحقّ منّا، وزعمنا أنّا نضطرّهم
16 إلى تناقض القول وفساده وادّعوا مثل ذلك علينا.

226 بما: ما، أ ، ب.
227 مجامعا: جامعا، أ، ب.
228 على: في، أ ، ب.
229 وإن: فإن، +(حاشية) خ وإن، أ، ب.
230 فيسألون: فيسألوا، ب.
231 كتاب الله: + (حاشية) كتب الله، أ.
232 بجملته: بجملتهم، أ ، ب.

قيل لهم: فهل يستطيع من كان ببغداد أن يناول جميع المحارم التي[219] ليست بحضرته والأمر الذي لا يمكن أن يكون في وقت واحد يناولُ ما هو غائب عنهُ في البلدان المتنائية من غير أن يتقرّب من تلك الأشياءِ، ولا تتقرّب[220] إليه، ولا يكون منها شيء بعد شيء حتّى يستطيع أن يناول جميع المحارم ويأكل كلّ طعام في الدنيا غائبًا عنه أو حاضرًا[221] له، ويشرب ما حرّم اللهُ عليه من الأشربةِ، الخمرِ[222] وغيره وما أشبههُ، ممّا يُعلم أن بطن مثله لم تسعه؟ فزعموا أن ذلك أمرٌ مستطاع عندهم، لأنّ الله إنّما نهاهم عنه، وليس أحدٌ إلاّ وهو يعلمُ كذبهم في ذلك، لأنّ ما في الدنيا من الأطعمة والأشربة قد يُعلم أنّه لا[223] يمكن أن يكون في بطنِ الإنسان الواحد جميعًا لصغر بطن الإنسان وكثرة ما يؤكل ويُشرب، فهذا ما قد يَعلم كلّ من كان يُبصرُ[224] أنه كذبٌ وباطل[225].

ثمّ يقالُ لهم: ألستم تزعمون أنّ كلّ ما يُستطاع قد يمكنُ ويجوزُ في عدل الله عندكم، أن يكلّف اللهُ إنسانًا أن يأكل كلّ ما يؤكل من طعامٍ ويَشرب كلّ ما يُشرب من شراب ممّا كان حاضرًا عنده أو نائيًا عنه كبعد الصين من العراق، والمشرق من المغرب، فإن لم يفعلوا ذلك عذّبهم، لأنّهم مستطيعون عندكم؟ فإن زعموا أنّ ذلك أمرٌ لا يُستطاع فلا بدّ لهم فيه من أحد أمرين، إمّا أن يقولوا: إن الله لم ينهَ أحدًا عمّا ليس بحضرتهِ، ويكونون بذلك تاركين لقولهم الأوّل، ولا يكونون مطيعين في تركهم ذلك الأمر الذي لا يستطيعونهُ، أو أن يقولوا: إنّ الله نهاهم عمّا لا يستطيعون، فيكون ذلك نقضًا

219 التي: الذي، أ ، ب.
220 تتقرب: يتقرب، أ، ب+(حاشية) ولا تتقرب، أ.
221 غائبا عنه أو حاضرا: غائب عنه أو حاضر، أ.
222 الخمر: كالخمر، أ.
223 لا: لم، أ.
224 يبصر: +(حاشية) أي يعلم و يعقل، أ.
225 كذب وباطل: كذبا وباطلاً، ب.

1 الجوابُ في ذلك ممّا سألوا عنه [أن يسألوا] عن[211] الرجل يُعطى القوّة على مائة رطل
2 ولا يُعطى القوة على حملِ خردلة؟ فإن كان السائلُ إنّما أراد أن يحمل خردلة مع المائة
3 رطل التي[212] هو حامل لها[213] وهو تارك لحملِ الخردلةِ التي لم يحملها، فلا يكون قويًا
4 على تركِ حملها وحملِها في وقت واحد وهو حامل في حال حمله مائة رطل خراديل كثيرة
5 بقدْرِ وزن مائة رطل. وأمّا قولك: إن كان هذا جائزًا في الحملِ جازَ في رؤية البصرِ
6 وسمع الآذان، فيكون في زعمهم عندنا إنسانٌ يُعطى القوّة يَرى بها الخفيّ من الأشياءِ
7 كالذرة والخردلة ولا يرى الجليل من الأشياء، كالفيل بين يديه، ويسمعُ الخفيّ
8 من الأصوات وإلى جانبهِ الصواعق لا يسمعها. فهذا ما لا يمكنُ ولا يكون، أن يرى
9 الخردلة وفيل[214] معها لا يراه[215] ولا يُعطى القوّة على رؤيتهِ وهو بحضرتهِ، كما لا يكون
10 أن يُعطى القوة على حملِ مائة رطل ولا يعطى القوّة على حبّة ممّا حمل، لأنه حاملُ ذلك
11 كلّه، وكذلك الخفيّ والجليل الواقعُ عليه بصرُه، ولا يمكنُ ألاّ [216] يراهُ وهو يراهُ، كما
12 لا يمكنُ أن يُعطى القوة على المبصرِ ولا يُعطى القوة على إبصار الضوء الذي بينهُ وبين
13 الفيل، وكذلك السمعُ لما أحاط به سمعهُ، فلا[217] يمكنُ أن يسمع بعض ما هو له سامعٌ
14 ولا يسمع بعضًا[218]، فهذا ما لا يمكن أبدًا ونحن على هذه الخلقة.
15 وممّا يُسألُ عنه أهلُ القدر من قولهم: إنّ الله لم يأمر أحدًا بشيء ولم ينههُ عن شيء
16 إلاّ وهو يُطيق ما أمر به وما نهي عنه، وإنّه لا يجوز الأمرُ والنّهي فيما لا يُستطاع.

211 عن: من، أ، ب.
212 التي: الذي، أ، ب.
213 لها: لهما، أ، ب.
214 وفيل: وقيل، أ، ب.
215 يراه: يراها، أ.
216 يمكن ألا: يكون الا، أ؛ يكون لا، ب.
217 فلا: ولا، أ ، ب.
218 بعضًا: بعض، ب.

أن لا يفعلهُ هو أن ينقّصهم شيئًا عملوه، ولا يعذّبهم إلا بما عملوا وأطاقوا، ولا يعذبهم على ما لم يطيقوا، وإنما لم يطيقوا الطاعة التي لم يعملوها، فلم[206] يكن لهم عليها جزاءُ [ما] عملوها[207] أو معصيةٍ لم يطيقوها ولم يفعلوها، ولا عذاب عليهم فيما لم يطيقوا ولم يفعلوا، وإنّما عذّبهم على ما أطاقوا وعملوا، كذلك قال: ﴿جَزَآءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ و ﴿جَزَآءً بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ﴾[208].

وأما قولُ من قال: إنّ الله عذّبهم على ما قضى عليهم وخلقهُ وجعل العباد لا يستطيعون غيره، فإنّه لم يعذّبهم على قضائهِ ولا على خلقهِ، وإنّما عذّبهم على أعمالهم التي قضى بها عليهم، وخلقهُ لها وقضاؤهُ إيّاها غيرها، فافهم ذلك. وقد كان في كتاب القدر تفسيرُ ما أردتُ من هذا الوجه[209].

وكان ممّا سألوا عنهُ أن قالوا: أخبرونا هل يجوز أن يُعطى الإنسان القوّة في الشيءِ الثقيلِ فيحملهُ[210]، ولا يُعطى القوّة في الشيءِ الخفيف؟ قالوا: فإن كان ذلك جائزًا فقد يجوزُ أن يكون إنسانٌ قويًا على حملِ مائة رطلٍ ولا يقوى على حمل حبّة من خردلٍ. وقالوا: إن جازَ ذلك في الحملِ جاز في رؤيةِ البصر وسمع الآذان، وقالوا: فإن كان كذلك جازَ أن يكون إنسان يُعطى القوّة لأن يرى بها الخفيّ من الأشياء كحبّة خردل ولا يرى الجليل من الأشياءِ كالفيل، ويسمعُ الخفيّ من الأصوات وإلى جانبه الصواعقُ لا يسمعها.

---

206 فلم: ولم، أ، ب.
207 ما لو عملوها: لو عملوها، أ، ب. + (حاشية) جزاء ما لو عملوها، أي ليس لهم جزاء الذي لم يعملوا، أ.
208 سورة التوبة 9: 82.
209 الوجه: الوجوه، أ.
210 فيحمله: +(حاشية) ويحمله، ب.

1 يكونون داخلين في أحدهما إلا بأموالهم وشهواتهم، فإذا اختاروا أحدهما كفرًا أو إيمانًا
2 لم يمكنهم فعلُ الآخرِ، لأنَّهم[197] شغلوا أنفسهم بالكفرِ الذي لا يكون معه الإيمان، أو
3 الإيمانِ الذي لا يكون معه الكفر، فهذا ما لا يمكن أن يكون موهومًا[198] في حال واحد
4 كونُهما جميعًا، وذلك محال، لا يقومُ في الوهمِ، وإنّما الناسُ عندنا لا يستطيعون إلا إيمانًا
5 أو كفرًا، ولا يستطيعونهما جميعًا في وقت واحد، فإذا كانوا مختارين لأحدهما فاعلين له
6 إنهم لا يستطيعون الآخر، فعلِمنا أنّهم لا يستطيعون إلا أحدهما وقد فعلوهُ، فافهم
7 ذلك فإنّ القولين متقاربان[199] في المعنى.

8 وأمّا ما ذكرتَ أنّ أهل الخلاف سألوا عنه من قولهم: ما الظلمُ الذي انتفى اللّٰهُ
9 منه في كتابه بقوله: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ﴾[200] و﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾[201] ﴿إِنَّ اللّٰهَ لَا
10 يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾[202] فوجهُ[203] الظلم عندنا الذي انتفى الله منهُ، أوّل ذلك [لأنه]
11 لا يُنزل العباد بمنزلة يكون ظالمًا لهم في شيء يفعلهُ بهم، كما يظلم الناسُ بعضهم بعضًا،
12 فيأخذون ما ليس لهم ويصنعون ما لا يحلّ لهم، كالرجل يفقأ[204] عينَ عبده أو يقطع
13 يده بغير سرقة ولا قصاص، فيكون آخذًا ما ليس له وصانعًا ما لا يجوزُ له، والله لو
14 أذهب أسماع العباد وأبصارهم وأيديَهم وجميع جوارحهم لم يكن بذلك ظالمًا لهم، ولم
15 يكن لهم عليه أن يجعل لهم جوارح صحيحةً، وكذلك إذا سلب منهم[205] ذلك بعد إذ
16 صنعه لهم لم يكن ظالمًا لهم ولا آخذًا ما ليس له. ووجهٌ آخر من الظلمِ الذي أخبر اللّٰهُ

197 لأنهم: + بالكفر، ب.
198 موهومًا: موهما، أ، ب.
199 متقاربان: متقاربين، أ، ب.
200 سورة آل عمران 3: 117. النحل 16: 33.
201 سورة ق 50: 29.
202 سورة النساء 4: 40.
203 فوجه: ووجه، أ، ب، +(حاشية) لعله فوجه، ب.
204 يفقأ: تفقأ، +(حاشية) قال أبو زيد صوابه يفقأ و معناه يشق.
205 منهم: لهم، أ، ب.

الأمور التي أمرهم بها ونهاهم عنها من الحركات والسكون التي ولي فعلها، لِمَ تفرّدوا[193] بشيء من ذلك دونه، ولم يتفرّد بشيء دونهم، فكيف جاز ذلك عندهم في زعمهم، والحركاتُ كلّها فعلهم؟ ولا يجوزُ ذلك في الأمور كلّها كذلك.

وأمّا ما سألتَ[194] عنه من قولكم: هل يمكنُ الكفّار في حالِ كفرهم فعلُ الإيمان؟ ثم قلتَ: إن كان ذلك يمكنهم، فلو أن قائلاً قال: آمن الكفّار في حال كفرهم، لم يُستنكر ذلك، وإن كان ذلك يكون مستنكرًا، فأنّى أمكن[195] الإيمانُ في حالِ الكفر؟ فإن كان ذلك لا يمكن فهل يستحيلُ كونهُ في حال الكفر؟ فإن كان لا يستحيل كونُ الإيمان في حالِ الكفرِ فهو ما سألتَ عنه، زعمت، وإن كان ذلك محالاً فأنّى كلّف اللّٰهُ الناس المحال وما لا يمكن؟ ففي ذلك قولان قالهما أصحابُنا، منهم من رأى أن الإيمان ممكن فعلهُ في حال الكفر[196]، ولا يكون فاعلاً للكفرِ بعد إذ فعل الإيمان، وإنّما يجيزون أن الإيمان قد يمكن أن يكون مكان الكفر، ولا يكون الكفر. وأمّا كونُهما جميعًا في وقتٍ واحدٍ فذلك المحالُ الذي لا يمكن، ولا يكلّف اللّٰهُ أحدًا ذلك، وإنّما كلّف اللّٰهُ الناس أن يفعلوا الإيمان في حالِ الكفرِ ويكونوا رافضين للكفر فاعلين للإيمان، فذلك الصحيحُ الجائزُ. وقال بعضُ أصحابنا: إن الناس لا يكونون إلا كفّارًا أو مؤمنين ولا

193 تفردوا: يتفردوا، أ، ب.

194 سألت: سألتم، أ،ب.

195 أمكن: يمكن: +(حاشية) أمكن، أ، ب.

196 في حال الكفر: +(حاشية) قال الشيخ أبو زيد رحمه الله: معنى يمكن عندنا غير معنى يستطيع، وإنّما معناه عندنا: يتوهم وليس بمحال ولا ممنوع، فمعنى قوله: الكافر يمكنه الإيمان، أي ليس له حائل يحول بينه وبين الإيمان ولا مانع يمنعه وأن إيمانه متوهم. وفي كتاب أحمد بن الحسين قال عبد الله بن يزيد ومن وافقه ممن يقول بالاستطاعة مع الفعل: الكافر يمكنه الإيمان في حال الكفر على البدل من الفعل، أي يبدل مكان الكفر إيمانًا، ولا يمكنه الإيمان في حال الكفر بالقوة التي جعل بها الكفر على البدل من الفعل، أي يبدل الكفر بالإيمان بغير إبدال القوة، فجوز الإمكان للفعل في الحال على البدل من الفعل الكائن في الحال ولم يجوز البدل على الفعل بالقوة التي فعل بها الكفر، وقال بقوله حسين النجار وبشر المريسي، ب.

1 سمى فقد جعل، وهو المسمي للإيمانِ والكفرِ، والتسميةُ لهما غيرهما، فهما المسمَّيان
2 وهما المجعولان، لأن ما سمّيَ فقد خُلق، وما خَلق على ذلك الوجه فليس[187] على ما انفرد
3 بخلقهِ كخلق السماوات والأرض والإنسان وغيرها[188]، ولا أظنهم يخالفوننا في ذَلِك إن
4 اتّقوا الله وأنصفونا، وأمّا قولهم: هو العاتبُ لنفسهِ والشاتمُ لها المكذّب لها والمعيبُ
5 لفعله، لأنّ الكفر هو، زعموا، خلقُ الله وهو فعل الله فيما نحلونا، فليس ذلك قولنا،
6 ولكن قولنا: خلقَ اللهُ الكفر والإيمان، وهما[189] فعل العباد الذي حسَّن الله وقبَّح.
7 وأمّا قولهم أنّ العباد يفعلون فعل الله، واللهُ يفعل فعلهم فهما شريكان في الفعل،
8 فإنّ ذلك كلّه عندنا باطل، لا يكون فعلٌ واحد يفعلهُ اثنان، يفعله أحدهما كلّه ويفعله
9 الآخر كلّه، كما[190] قال ضرار: إنّ الله خلق الكفر والإيمان وخلقُهما هو هما، واللهُ
10 الفاعلُ لهما والناسُ الفاعلون لهما، وهما شيء واحد بأعيانهما، وليس لقولهِ معنى.
11 فافهموا ذلك، فإنّ الذي سألتمونا عنه فهو عندكم في الذي بعثتُ به إليكم.
12 ومما يُسأل عنهُ مَن زعم أنّ خلق الكفر والايمان هو هما: أن يلزمهم في ذلك أن
13 فعلهم هو فعلُ الله وفعلُ الله هو فعلهم، فليس في ذلك فصلٌ يُعلم به فعلُ الله من
14 فعلِ العباد، وهذا ما لا يُعقل ولا يقومُ في الوهمِ، وهو المحال نفسُه أن يقول القائل:
15 إنّ فعل الله هو فعلهم وفعلُ خلقه هو فعلهُ. ثمّ يُقالُ لهم: إذا[191] جازَ عندكم وحسن
16 أن يكون فعلُ العباد هو فعلُ الله فجائز أن يأمر اللهُ الناس أن يخلقوا أناسًا مثلهم،
17 وحتى يجوز أن يقال[192] للرجلِ: كن طويلاً، وكن على غيرِ ما أنتَ عليه في خلقتك، فإن
18 زعموا أنّ ذلك لا يجوز سُئِلوا [عن] الفرق فيما بينهم وبين الله فيما زعموا أنّه يجوز في

187 فليس: وليس، أ، ب.
188 وغيرها: وغيرهما، أ، ب.
189 وهما: والإيمان و الكفر، ب.
190 كما: +(حاشية) قال أبو زيد: أظنه لا كما قال ضرار من المعتزلة، ب.
191 إذا: فإذا، أ.
192 يُقال: يقول، ب.

1 وأمّا قولهم: هل يقدر اللهُ أن يفعل الإيمان [و]لم يخلقهُ؟ فهذا الخلف من الكلام
2 أن يقولوا: هل يقدر الله أن يكون فاعلاً لشيء لم يخلقهُ؟ فإنّ المسألة في ذلك أن يقال
3 للسائلِ عنه: هل يكون شيء يفعلهُ الله ولا يكون له خالقًا؟ فهذا ما لا وجه له من
4 الكلامِ ولا معنى له ولا يثبتُ في الأوهامِ، وهو المحال نفسه. وأمّا قولهم أنّا نزعمُ أنّ
5 الله كلّف العباد أن يأتوا بالمحال فليس ذلك عندنا كذلك، فلم يكلّفهم المحال، وإنما
6 كلّفهم الأمرَ المعقول الذي إذا فعلوهُ كان مسمًّى[185] إيمانًا محسنًا، فهذا خلقُ الله له،
7 لا على ما ذهبت إليه أوهام السائلين أن يقدّر شيئًا مثل خلق السماوات والأرض، ثم
8 قال: ائتوني بمثله.

9 وذكرتُم أيضًا أنّ المعتزلة قالوا: إذا زعمنا أنّ الله خلقَ الكفر والإيمان، وأنّ الكفر هو
10 خَلقُ الله وهو فعلُ الله، فقد نهى الله العباد عن فعله ولامهم على ما فعل فيهم[186]،
11 وسخط عليهم عمله، إلاّ أن تقولوا أن الكفر ليس بخلق الله، فلا نجد إليكم سبيلاً، أو أن
12 تقولوا أنّ العباد يفعلون فعل الله، واللهُ يفعل فعلهم، فهما شريكان في الفعلِ، لا يكون
13 الفعلُ إلاّ أن يخلقهُ الله، ولا يخلقه الله إلاّ أن يفعله العباد. ولا أظنّكم فهمتم قولنا،
14 ولا فهَّمتموهُ إيّاهم على الوجهِ الذي نقول، لا بدّ لهم منه، ولن يجدوا عنه مذهبًا ولا
15 محيصًا، إنّا نقول: إنّ الله جعل الكفر غير الإيمان وخلقهُ قبيحًا مذمومًا معيبًا، وجعل
16 الإيمان محمودًا حسنًا وجعلهُ غير الكفر، وسمّى الكفر كفرًا والإيمان إيمانًا، وذلك كلّه
17 غير الكفر والإيمان. وقد قالوا هم: إنّ الله جعل الكفر غير الإيمان وميَّزه منه، وجعل
18 أحدهما غير الآخر، فذلك كلّه فعل الله، وليس ذلك الكفر الذي هو شتمُ الله والقولُ
19 بغير الحقّ في صفته ووصفُهم إيّاهُ بالحقّ ومثل ما وصفَ به نفسه وما وصفهُ به رسله
20 والصادقون عليه، فذلك فعلُهم، واللهُ جعل ذلك حسنًا، فما جعل فقد خلق، وما

185 مسمى: مسميًا، أ، ب.
186 فيهم: منهم، أ، ب.

1 الله أن يأتوا بالإيمان من غير أن يخلقه لهم أو يجعل لخلقه استطاعةً فيفعلونهُ، لكان[180]
2 ذلك محالاً. فلسنا نقول ذلك على ما وصفوا ولا على ما ذهبت إليه أوهامُهم أن نقول:
3 إنّ الله يقدر على ذلك، وأنّا في زعمهم أوجبنا أنّ اللهٰ كلّف الناس أن يأتوا بالمحالِ الذي
4 إذا[181] سُئل عنه: هل يقدر اللهُ عليه؟ كان الجوابُ أن يُقال: إنّه ليس شيء ممّا كلّف
5 اللهُ العباد إلاّ وهم يطيقون أخذه أو تركه، ولا نقول: إنهم يطيقون أخذه وتركه في
6 وقت واحد، ولا تركهما جميعًا في ذلك الوقت، ولا خلقَ الإيمان والكفر كخلقِ السماوات
7 والأرض فينفرد بذلك دون خلقه، فليس لشيء من خلقه في ذلك فعلٌ، ولم يجعل
8 الأرض منهم أرضًا بفعلهم، والسماءَ سماءً بفعلهم، ولا الجبالَ جبالاً بفعلهم. وليس
9 كذلك الإيمانُ والكفر، إنّما خلق الكفر منهم كفرًا بفعلهم له، وكذلك الإيمان منهم
10 إيمانًا، وخلقُه لهما غيرُهما، فهم الفاعلون للإيمانِ والكفرِ، وخلقُه للإيمانِ أن خلَقَهُ حسنًا
11 وسمّاهُ إيمانًا، والتسميةُ من الله خلقٌ منهُ، وكلّفهم الإيمان الذي يستطيعون أخذه أو
12 تركه في وقت واحد، فأيّ ذلك ما فعلوا كان اللهُ له خالقًا، لأنَّ الله حسّن الحسن
13 وسمّاه حسنًا، وقبّح القبيح وجعله قبيحًا، ولا بدّ لأهل القدر أن يقولوا في ذلك مثل
14 ما قلنا: إن الله سمّاه وخلقه كفرًا، والتسميةُ من اللهِ نفسها[182] جعلٌ[183]، كما تقول: سمّى
15 الفعلَ الذي كان منه إيمانًا، وكذلك جعل اللهُ الكفر الذي كان منه كفرًا، وما جعل
16 فقد خلق. فافهم هذا الوجه، فإنّه قد كان في كتّابِ القَدر، قد أردتُ أن لا أجيبك
17 فيه، فإنّه عندك[184].

---

180 لكان: كان، أ ، ب.
181 إذا: إذ، أ.
182 من الله نفسها: نفسها من الله، ب.
183 جعل: جعلا، أ.
184 فإنه عندك +(حاشية) أن يقول أهل القدر: يقدر الله: أ.

1 والحلال حرامًا والحرام حلالاً، والطاعةَ معصية والمعصية طاعة، ويكون هو الحقّ عند
2 الله؟

3 فإن زعموا أنّ الله هو الذي ولي صنعة ذلك وتمييزهَ وفعله قيل لهم: فإن كان اللهُ
4 هو الذي جعل الإيمان إيمانًا والكفر كفرًا، وسمّى ذلك على جهةِ ما وصفنا، لأنّ التسمية
5 من الله جعلٌ وخلق، فلا[175] بدّ من أن تزعموا[176] أن الله خالقٌ لما فعل، لأنّ كل ما فعل
6 الله فهو له خالق، كما جاز عندكم ميّزه وسمّاه وجعله، وجعلَ الحسن حسنًا، وسمّى
7 ذلك، فكذلك[177] خلقه، لأنّ التسمية والتمييز خلقٌ، وإنّما هذا لغاتٌ اختلفت على معنى
8 واحد، كقول القائل: أقبل وهلمّ وتعال، فالمعنى واحد والكلام مختلف، فمن زعم أن
9 الله سمّاهُ وميّزهُ فقد زعم أنّ الله خلقهُ[178].

10 وأمّا ما سأل عنه أحمدُ بن القاسم من قول أهل القدر وما احتجّوا به وذهبت إليه
11 أوهامُهم، من قولهم أنّا أوجبنا أنّ الله خلقَ خلقًا، ثمّ كلّف العباد أن يأتوا بمثله من غير
12 أن يخلقه لهم أو يجعلهم يستطيعونه، وذلك في زعمهم أنّهم نخلونا أنّا نقول: إن الله
13 خلق للمؤمنين إيمانًا وجعلهم يستطيعونه، ثمّ قال للكافرين: ائتوا بمثل ما جاءَ به المؤمنون
14 من غير أن يخلقه لهم أو يجعلهم يستطيعونه، وقالوا: لو أنّ سائلاً سأل فقال: أيقدر[179]

175 فلا: ولا، أ، ب.
176 تزعموا: يزعموا، أ، ب.
177 فكذلك: وكذلك، أ، ب.
178 خلقه: +(حاشية): قال أبو إبراهيم الغدامسي في كتاب خلق القرآن له: وكل فعل أضافه الله إلَى نفسه أنّه حكمه أو فعله أو دبّره أو أتقنه أو جعله أو ابتدأه أو أنشأه أو أحدثه أو أنزله أو غير ذلك من كتاب الله فإنما يعني به أنّه جعله وخلقه، وإنّما ذلك لاتساع (لاتباع،+(حاشية) قوله لاتباع لعله لاتساع) لسان العرب نظير قولهم: هلم وأقبل وتعال، والمعنى واحد. انتهى. وفي النور: خلق وجعل ودبر وصنع وأنشأ وأحدث واخترع وقضى وقدر وصور أسماء مختلفة معناها واحد في اللغة، ب.
179 أيقدر: يقدر، أ، ب.

1 وقد قال تبارك وتعالى ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ﴾[165] ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾[166]
2 وقال في آي كثير من القرآن يخبر أنّهما عملهم، وأنّهما فعلهم، ويقالُ لقائلِ هذا القول:
3 أكان[167] فعل الله، وقال ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ﴾[168] وقال ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا
4 مَا اكْتَسَبَتْ﴾[169] وقال ﴿أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى أَلَّا تَزِرُ
5 وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى وَأَنَّ سَعْيَهُ سَوْفَ يُرَى ثُمَّ يُجْزَاهُ
6 الْجَزَاءَ الْأَوْفَى﴾[170] وقال ﴿ذَلِكَ[171] جَزَيْنَاهُم بِبَغْيِهِمْ وِإِنَّا لَصَادِقُونَ﴾[172]؟ كلّ ذلك
7 يدلُّ على أنّهم هم الفاعلون، ويلزم من قال هذا القول أنّ اللهَ أمر العباد أن يفعلوا
8 فعلهُ، فذلك محال لا يمكن، ولا يجوز الأمرُ والنّهي فيما لا فعل لهم فيه كالحياة والموت
9 والطول والعرض[173] والقصر.

10 ويُقال للقدريّة الذين أنكروا أن يكون الكفرُ والإيمان مخلوقين: ألستم تزعمون أنّ الله
11 ميّز الكفر من الإيمان وسمّى الكفر بغير اسم الإيمان وهو الجاعلُ للذنب معصية والطاعة
12 إيمانًا والأفاعيل التي أمر بها طاعةً، والأفاعيل التي نهى عنها معصيةً، والأشياء التي
13 أحلّ حلالاً، والتي حرّم حرامًا؟ فإن زعموا أنّ الله لم يجعل ذلك، وأنّ العباد هم الذين
14 ولوا التمييز للكفرِ من الإيمان، وهم الذين جعلوا الأفاعيل التي أمر بها طاعةً والتي نهى
15 عنها معصيةً، والحلال حلالاً والحرام حرامًا، قيل لهم: وهل يقدر الناسُ الذين ولوا
16 صنعة ذلك في قولكم على تغييرِهِ عما هو عليه حتّى يجعلوا[174] الكفر إيمانًا والإيمان كفرًا،

165 سورة المائدة 5: 85.
166 سورة الحشر 59: 17.
167 أكان: أفعل، أ، ب.
168 سورة آل عمران 3: 182.
169 سورة البقرة 2: 286.
170 سورة النجم 53: 36–41.
171 ذلك: –، أ.
172 سورة الأنعام 6: 146.
173 والعرض: –، ب.
174 يجعلوا: يجعل، أ.

1 والسحاب والناس والدوابّ والأنعام وغير ذلك من الخلق، و ليس كذلك خلقُ الكفر
2 والإيمان.
3 وسأصفُ لك وجهًا تستدلّ[159] به على معنى قولنا إن شاء الله. ألا ترى أنّ العباد
4 قدّروا أشياء من صنعِ الله تبارك وتعالى بمنزلة الماء والنار والتراب التي يُجعَلُ منها
5 الآجرّ والفخار، وبمنزِلة القصبة التي يُجعل منها القلم، وكالفضّة التي يجعل منها الخاتم
6 والصوار والخلخال؟ كلّ ذلك كان من الناس بعلاج ومؤنة، فهم صنعوا الفخار
7 ولم يصنعوا الماء والنار والتراب، ولكنّهم ألّفوا بين ذلك كلّه فصاروا بما عالجوا منها
8 صانعين، وكذلك القصبة هم بروها[160] قلمًا ولم يصنعوا نفس[161] القصبة، ولا الطينة
9 نفسها، وكذلك الفضّة هم صنعوها خاتمًا وصوارًا وخلخالاً، ولم يصنعوا جوهر الذهب
10 والفضّة، فجائز لما كان منهم من الصنعة أن يقال: إنهم[162] صنعوها خاتمًا وصوارًا
11 وخلخالاً، وكذلك الصناعاتُ كلّها التي تشبهُ ما وصفنا، ولا يجوزُ لأحد أن يظنّ أنّ
12 أحدًا من المخلوقين يصنع جوهر الذهب والفضّة ونفس القصبةِ ولا الطينة نفسها،
13 وكذلك الكفرُ والإيمان، العباد فعلوهما[163]، واللهُ المقدّر للشيءِ الجاعلُ للإيمانِ إيمانًا
14 والكفر كفرًا، واللهُ المسمّي لهما، إلا أنّ ذلك منهُ تبارك وتعالى بغيرِ علاج ولا مؤنة،
15 وما كان من العبادِ فبحركة[164] ومباشرة.
16 ويُقال لمن زعم أنّ الله خلقَ الكفر والإيمان على غير جهة ما وصفنا، وأنه خلقهما على
17 جهة خلق السماوات والأرض، وإنّما يُنسبان إليه كما يُنسَب إليه الأمراضُ والأسقامُ
18 والحياةُ والموت وأنّ الله هو الصانعُ لهما، وأنّ الله يعذّب العباد على ما ولي فعله،

159 تستدل: يستدل، ب.
160 بروها: برأوها، ب، نجروها، أ.
161 نفس: -، أ.
162 أنهم: لهم، أ؛ لهم هم، ب.
163 فعلوهما: فعلوهم، أ، ب.
164 فبحركة: فحركة، أ.

1 ﴿ٱلۡخَٰلِقِينَ﴾[150] أنّى[151] يقدر المخلوقُ الضعيف في ضعفهِ على أن يخترم أحدًا قبل بلوغ
2 كتاب اللّٰهِ المؤجّل وقضائه فيه النازل؟ فسبحانه، هو أنفذُ حكمًا وأعظم أمرًا من أن
3 يقدر على ذلك مربوب مقهور أو يقدّر عليه أحدًا من خلقهِ أو يجعل ذلك إليه.

4 ## باب المخلوق[152]

5 وأمّا ما سألتَ عنهُ من خلق الكفر والإيمان و وجوهِ ما قالَ الناسُ فيه فإنّا نخبركم بجملة
6 فيها كفاية إن شاء الله. والحقّ في ذلك عندنا أنّ الله خلق الكفر والإيمان، وخلقُهما
7 غيرهما[153]، فخلقُ[154] الشيءِ غير الشيء الذي خلقهُ كالسماوات والأرض وجميع ما خلق
8 غير خلقه، وخَلقُ الشيء أن يقول له: كُنْ، فيكون، وقوله: كُن، فكان، غير الشيء
9 نفسه الذي كان[155]، وقوله ﴿إِنَّمَا أمرنا[156] لِشَيۡءٍ إِذَآ أَرَدۡنَٰهُ أَن نَّقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ﴾[157]
10 وقوله ﴿كُونُواْ قِرَدَةً خَٰسِـِٔينَ﴾[158] قوله: كونوا قردة، غير القردة. والإيمانُ والكفرُ
11 فعل العبادِ، واللّٰهُ الخالقُ لهما على جهة أنّه المقدّر لهما، وليس على جهة الشيء الذي
12 لا ينبغي لأحد أن يظنّ أنّ غير اللّٰهِ صنعهُ كالسماوات والأرض والشمس والقمر

150 سورة المؤمنون 23: 14.
151 أنى: أن، أ، + (حاشية) أن يقدر قاله أبو زيد، ب.
152 المخلوق: مخلوق، أ، ب.
153 غيرهما: عير ما، أ.
154 فخلق: وخلق، أ، ب.
155 كان: + (حاشية) قال أبو زيد رحمه الله: هذا القول الذي يقوله الله للشيء قول فعل لا قول مخاطبة، أعني هو تكوينه إياه وخلقه وفعله له على ما أراد وكيف أراد وهو من أوامر الله التي ليست بمسموعة، ب.
156 أمرنا: كذا في النسختين و في المصحف العثماني، قولنا.
157 سورة النحل 16: 40.
158 سورة البقرة 2: 65.

1 لا يعدوهُ وعلم أنّه ينتهي إليه، وقال تبارك وتعالى ﴿إِذَا[139] جَاءَ أَجَلُهُمْ لاَ يَسْتَأْخِرُونَ
2 سَاعَةً وَلاَ يَسْتَقْدِمُونَ﴾[140] فقد[141] صار قولهم إلى قولِ مَن قال: إنّ الله لا يعلم آجال
3 العباد وأرزاقهم قبل كينونتها حتّى تكون[142]، ويدخل عليهم مثل الذي يدخل على من
4 زعم ذلك، ويخرجون بذلك من التوحيد، فسبحان الله العالم الذي لا يجهل عمّا يصفه
5 به أهلُ الجهل.

6 فإن زعموا أنّ مَن قُتل مظلومًا إنّما صار إلى ما علم اللهُ من أجله وفناء عمره، وما
7 كتب عليه[143] من الموت، فكيف يستطيع الناسُ أن يجاوزوا أعمارهم التي كتب الله
8 [أنهم] يموتون بها؟ وقال تبارك وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ لاَ تَكُونُواْ كَالَّذِينَ كَفَرُواْ
9 وَقَالُواْ لإِخْوَانِهِمْ﴾[144] الآية إلى قوله: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾[145]، وقال ﴿لَّوْ كُنتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ
10 لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾[146] وقال ﴿أَيْنَمَا تَكُونُواْ يُدْرِككُّمُ الْمَوْتُ
11 وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّدَةٍ﴾[147] وقال ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلاَّ بِإِذْنِ اللهِ كِتَابًا
12 مُّؤَجَّلاً﴾[148] وقال يخبر عن الكفّار ﴿الَّذِينَ قَالُواْ لإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُواْ لَوْ أَطَاعُونَا مَا
13 قُتِلُوا قُلْ فَادْرَؤُوا عَنْ أَنفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾[149] ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ

---

139 إِذَا: كذا في النسختين، و في المصحف العثماني، فَإِذَا.
140 سورة الأعراف 7: 34.
141 فقد: وقد، أ، ب.
142 تكون: يكون، أ.
143 عليه : عليهم، أ.
144 سورة آل عمران 3: 156.
145 الآية إلى قوله في قلوبهم: إِذَا ضَرَبُواْ فِي الأَرْضِ أَوْ كَانُواْ غُزًّى لَّوْ كَانُواْ عِندَنَا مَا مَاتُواْ وَمَا قُتِلُواْ، الآية، أ.
146 سورة آل عمران 3: 154.
147 سورة النساء 4: 78.
148 سورة آل عمران 3: 145.
149 سورة آل عمران 3: 168.

1 فكيف يكون رزقُ المرء الذي هو حياتُه حياة لغيرِهِ وتبقيةً له ولم يجعل الله له ذلك؟
2 فإن زعموا أنّ الرزقَ ليس بمنزلة الآجال قيل لهم: فالمسلوبُ رزقَهُ بزعمكم إنّما أوتي
3 في ذلك من قِبل أن الرزّاق لم يضع رزقه موضعًا لا يكون لغيرهِ، تعالى الله عمّا يقولون
4 علوًّا كبيرًا .
5 اعلم أنّ قولهم في ذلك[138] أنّ الحرامَ لم يرزقه اللهُ لأحدٍ، وأنّ آخذه هو الذي أرزقهُ
6 لنفسهِ أو أرزقهُ إيّاه الشيطان، ففي ذلك نقضٌ لقولهم أنّ الله وليّ أرزاق العباد،
7 وصار قولهم أنّ العباد هم الرازقون لأنفسهم. فإن زعموا ذلك قيل لهم: فهل يمكن
8 عندكم بزعمكم أن يكلّف اللهُ كلّ امرئ مالاً يكسبه إن قصر عن جمعهِ عذّبهُ، وأن يأمركم
9 بالغناء ويحرّم عليكم الفقر، لأن ذلك بزعمكم إليكم وفي أيديكم؟ فإن زعموا أنّ ذلك لا
10 يمكن ولا يجوز فيه الأمرُ والنّهي كان ذلك شاهدًا لنا عليهم، ودليلاً على أن الغناء
11 والفقر ليسا من أفعالهم وأنه إلى الرزّاق، لا إلى المرزوقين.
12 ويقال لهم: أخبرونا عمّن قُتل مظلومًا، أليس إنّما قتل بأجله وانتهى إلى غاية عمره؟
13 فإن زعموا أنّه قُتل قبل فناء عمره وذهاب أيّامهِ واختُرم دون أجله الذي جعله الله له

138 قولهم في ذلك: +(حاشية) اختلف الناس فيمن أكل حرامًا، فقالت الحشوية: من أكل حرامًا فقد أكل رزقه حرامًا وليس بجائز أن يأكل أحد غير ما رزقه الله حراماً كان أو حلالاً. وقال الفزاري رحمه الله ومن وافقه من الإباضية والمرجئة: من أكل حرامًا فقد أكل رزقه في الغذاء ولم يأكل رزقه في الملك. وقال عيسى بن عمير ومن وافقه من الإباضية والمعتزلة وغيرهم ممن نفى الجبر: كل من أكل ما ليس له فقد أكل رزق الله وعاش برزق الله، ولا يجوز أن يقال: إن الله رزقه هذا الرزق، فمن عاش دهره متغذيًا بالحرام فلا نقول عاش برزقه، ولكن نقول: عاش برزق الله الذي جعله في نفسه رزقًا وأنبت به الأرض وأنزل عليه القطر حتى أكله وصار إِلَى معاني ما يتغذى به في الأبدان وتقوم به الأنفس، كذا ذكر أحمد بن الحسين في كتابه، وهو ممن يقول بقول ابن عمير. تنبيه: فإن قال أهل القدر: لو كان من أكل حرامًا قد رزقه الله إياه لما جاز دفع المكلف عنه ولا ذمه وعقابه عليه، ولا كان قبيحًا، لأن ما أسند إِلَى الله لا يكون قبيحًا قيل بالمنع فإنه إِنَّمَا يصح ذَلِك لو لم يكن متعاطيا(متعاط) الحرام مرتكبًا للمنهي عنه، مكتسبًا (مكتسب) للقبيح من الفعل، سيما في مباشرة الأسباب بالاختيار، انتهى،ب.

1 ليس كحالِ البهائم؟ فإن زعموا ذلك قيل لهم: فما[129] الفصل في ذلك، وأنّى اختلف ذلك
2 في حال الناس وحال البهائم في أرزاقهم؟ زعمتم أن الله جعل للبهائم رزقًا معلومًا
3 جعلهُ لهم حياة وغذاء لا يحيون إلاّ به ولا يبقون إلا به، ولم يجعل ذلك للناس.
4 فإن زعموا أن حال الناس والبهائم وجميع الخلق في الرزق والأعمارِ والأوقات حال
5 واحد، وأن أحدًا لا يأكل ولا يحيا إلاّ برزقِ اللهِ ولا يقصر به عنه، فقد صاروا إلى ما
6 نقول، وهو الحقّ إن شاء الله.

7 فإن زعموا أن الناس قد يحيون ويعيشون بغير رزق الله إيّاهم فما حاجتُهم إلى أن
8 يرزقهم الله وهم يقدرون أن يأخذوا غير رزقهم، ويحيون بغير رزقهم؟ فكيف لا
9 يستكثرون لأنفسهم حتّى يكونوا جميعًا أغنياء إذ[130] صار رزقهم بأيديهم؟ وهذا من
10 قولهم هو الضلالُ البعيد، قال للهُ تعالى ﴿هَلۡ مِنۡ خَالِقٍ غَيۡرُ ٱللَّهِ يَرۡزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَاء
11 وَٱلۡأَرۡضِ﴾[131] وقال ﴿وَمَا مِن دَآبَّةٍ فِي ٱلۡأَرۡضِ إِلاَّ عَلَى ٱللهِ رِزۡقُهَا﴾[132] الآية[133]،
12 وقال: ﴿وَلاَ تَقۡتُلُوٓاْ أَوۡلاَدَكُم مِّنۡ إِمۡلاَقٍ نَّحۡنُ نَرۡزُقُكُمۡ وَإِيَّاهُمۡ﴾[134] الآية[135].

13 ويقال لهم: هل يستطيع أحدٌ أن يأخذ غير رزقه؟ فإن قالوا: نعم، قيل لهم: فكيف
14 يكون ذلك رزقًا له ولم يحيَ به وإنّما هو حياة لغيره؟ وإنّما يكون رزقُ الله الذي جعل
15 له رزقًا وحياة كما جعل عدّة أيّام أجله له لا لغيره. وهل يقدرُ أحد أن تكون[136] عدّةُ
16 أيام أجله حياة لغيره[137]، أو حياةُ غيرهِ زيادة في عدّةِ أيامِ أجله؟ فإن لم يكن ذَلِك كذلك

---

129 فما: وما، أ.
130 إذ: إذا، ب.
131 سورة فاطر 35: 3.
132 سورة هود 11: 6.
133 الآية: وَيَعۡلَمُ مُسۡتَقَرَّهَا وَمُسۡتَوۡدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ، أ.
134 سورة الأنعام 6: 151.
135 الآية: وَلاَ تَقۡرَبُواْ ٱلۡفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنۡهَا وَمَا بَطَنَ، أ.
136 تكون: يكون، أ، ب.
137 لغيره + وهل يقدر أحد أن يكون عدة حياة لغيره، أ.

1 الغيب، وأنت لا تدري أتستطيع أن تفعل في هذهِ أم لا تستطيع لأنّك لا تدري لعلّ
2 الله يميتُك في الحالِ الثانيةِ، وأنتَ إن كنت لا تدري أتستطيع أم لا فأنت لا تدري
3 أمأمورٌ أنت أم لا، لأنك لا تؤمر إلاّ بما تستطيع. فإن قال: أستطيع في ذلك أن
4 أفعل في تلك الحال وأنا أعلمُ أنّ الله لا يميتني في الثانيةِ إن كلّفني حتّى أطيع أو أعصي،
5 فمن ثمّ زعمتُ أنّي أعلم ولم أشكّ، ولا أرى صاحب هذا القول[125] يهتدي إلى هذا
6 الجواب، فإن[126] أجاب بهذا الجواب، قيل له: أفليس أنت في الحالِ الثانية أنت فيها
7 فاعلٌ مستطيع لفعل آخر في الحال الثالثة[127]، لما[128] لم يمتك في الحالِ الثانيةِ وكذلك
8 الثالثة والرابعة والخامسة؟ فليس له أن يُميتك أبدًا. فإن قال: له أن يميتني في الثانية،
9 قيل له: أوليس أنت في الحالِ الثانية أنت فيها صحيح فاعل، لستَ بذي آفة ولا علّة،
10 لم يحرّم اللهُ عليك شيئًا ولم يُحلّ لك؟ فأنت في حالك هذا بمنزلة المجانين والأطفال
11 في حكمِ الله عليك.

12 بابُ الرزق

13 ويقالُ لهم: أخبرونا عن الناس، هل جعل الله لهم آجالاً وأعمارًا وأرزاقًا معلومة
14 يعلم اللهُ أنّهم لا يعدونها ولا ينقصون منها ولا يقصرون عنها؟ فإن زعموا أن ذلك
15 كذلك؛ قيل لهم: أوليس قد يعلم اللهُ أعمار العبادِ وأرزاقهم ومعايشهم التي بها
16 يحيون ويغذون، وآجالهم التي إليها ينتهون، وجعل لكلّ إنسان منهم رزقًا ليحيا به لا
17 يعدوه، كما جعل للبهائمِ رزقًا يحيون به لا يعدونه؟ أوتزعمون أن حال الناس في ذلك

125 القول: الجواب، أ، ب.
126 فإن: وإن، أ، ب.
127 الثالثة: الثانية، أ، ب.
128 لما: كما، أ، ب.

1 إلى المعاصي ولم يجعل اللهُ لهم القوّة عليها؟ وإنما جعلت القوة في قولهم للطاعة دون
2 المعصية كما خُلِقت العينان[120] لبصرِ الألوان والأشخاص، ولم يُجعل ذلك للأصوات
3 دون الألوان وغيرها، فلا يُدركها[121] ولا يقدر أحدٌ أن يُدرك شيئًا بالأسماع إلا
4 الأصوات، ولا يُدرك بالأبصار إلاّ الألوان والأشخاص، وكذلك القوّة إن كان إنما
5 خُلِقت للطاعةِ دون المعصية فلا يُدرك بها المعصية، وكذلك قوّة المعصية لا يدرك
6 بها الطاعة، وإلا فما الفرقُ بين الأسماع والأبصار، وبين القوة في الطاعة والمعصية؟
7 وإلاّ فما الفرق في ذلك؟

8 وأمّا ما سألوا عنه من إلقاء العصا، وإلقاءُ الشيء من يده فإنما إلقاؤهُ[122] إيّاه في آخر
9 وقت يكون[123] في يده، لأنَّ الكينونة في يدهِ لها وقتٌ أوّل وآخر، ومستقرّ ومدفع،
10 كلّ ذلك هو مماسّ في يده، وإلقاؤه إيّاه في آخر كينونته في يدهِ بالدفع، لا بالاستقرار
11 من يديه، فإذا انفصلت من يديه فانفصالها إنّما كان بفعله الذي هو إلقاءُ المماسّ في
12 يده، وإنما استطاع إلقاء ما في يده في الجزء الآخر الذي هو إلقاء[124] ما في يده، لا قبل
13 ولا بعد. فاسألهم عن ذلك متى ألقاها الملقي ،ألقاها وهي في يدهِ أو ألقاها وليست
14 في يده، أم على ما قلنا إنّما كان مُلقيًا في آخرِ وقت مماسّته إيّاها؟ فليس يستقيمُ إلاّ ما
15 قلنا ولا يصحُّ غيرُه.

16 ويُقال لمن زعم أنّه مستطيع في حال الأمر أن يفعل في الثانية، يقال له: أتدري
17 أيُميتك اللهُ في الحال الثانية أم لا تدري؟ فإن قال: لا أدري، قيل له: فأنتَ لا تدري
18 لعلّك تستطيع في الحالِ الثانيةِ التي لا تدري عسى أن تكون فيها ميّتًا، لأنّك لا تعلم

---

120 العينان: العينين، أ، ب.
121 يدركها: يدركه، أ، ب.
122 فإنما إلقاؤه: وإنما إلقاء، أ، ب.
123 يكون: تكون، أ، ب.
124 إلقاء: ألقى، أ، ب.

1 له؟ وإن كان[111] محتاجًا إلى الرجلين وإلى صحّتهما في حالِ قيامهِ، لأنّ القيام لا يكون
2 إلاّ بالرجلين الصحيحتين[112] ولا يقدر أحدٌ على القيامِ إلاّ بهما، ففي ذلك دليلٌ أن
3 الاستطاعة مع الفعلِ لا يفعل الناسُ[113] إلاّ بها[114]، بل لهم إليها أشدّ الحاجةِ إذ لا يتمّ
4 الفعل ولا يصحّ إلا بها[115].
5 وممّا يُسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عمّا جعل اللهُ لعباده من القوّة التي يتصرّفون
6 بها في الطاعة والمعصية، أجعلها للطاعة خاصّة دون المعصية أم جعلها للمعصية خاصّة
7 دون الطاعة أم جعلها للطاعة والمعصية أم لِما أرادوا من ذلك؟ فإن قالوا: إنما
8 جعلها لما أرادوا من الطاعة والمعصية، فأيّهما[116] أرادوا كان قد جُعلت له فكانوا[117]
9 قد فعلوه[118]، بذلك القول إنما أوتوا في معاصي الله من قبله، وإن كان إنّما جعلت لهم
10 القوة للمعصيةِ[119] خاصّة دون الطاعة فلا سبيل لهم إلى الطاعة. فإن زعموا أن القوة
11 للطاعةِ خاصّة دون المعصية، وأنّ الله لم يقوِ أحدًا على معصيته قط، فكيف وصلوا

111 كان: –، أ.
112 الصحيحتين: الصحيحين، أ، ب.
113 لا يفعل الناس: +(حاشية) قوله رحمه الله: لا يفعل الناس إلاَّ بها، قال ابن الحسين في كتاب مقالاته: ليس قولنا: إنَّ الفعل إنَّما كان بالقوة، على أن القوة معتملة في حال الفعل كاعتمال الأدوات فيما اعتملت فيه، قال: لأن المعتمل كاعتمال الأدوات لا يكون إلاَّ موجودًا قبل وجود الاعتمال بوجود الأدوات قبل اعتمالها، ولكنه إنّما كان الفعل بالقوة، يعني أنها مجعولة في طبعها نافية للمانع من الفعل، فلما كان من شأنها في طبعها النفي لما منع من الفعل ويعوق دونه من صنوف الزمانات جاز أن يقال بها: افعل، لأن كل ما أزال عني ما يعوقني من درك شيء ثمّ أدركته جاز أن يقال: إني أدركته بذلك المعني المزيل عني العائق دون ما أدركت، والله أعلم، ب.
114 بها: بهما، أ.
115 بها: به، أ، ب.
116 فأيهما: فأيهم، أ، ب.
117 فكانوا: كانوا، أ، ب.
118 فعلوه: جعلوهم، أ، ب.
119 للمعصية: على المعصية، ب.

1 ## باب القوة والفعل معًا

2 وكان ممّا سألَنا عنه القدريّة أن قالوا: أوجدونا شيئين، والله أعمل أحدهما بالآخرِ، كما
3 قلتم في الاستطاعة أنها إنّما تكون مع الفعلِ ممّا لا يسبق أحدُهما الآخر. قلنا: نعم، مثل
4 ذلك العلمُ والفعل، فلا نفعل شيئًا إلاّ ونحن نعلم أنّا قد فعلناهُ، ولا نقول أنّا قد علمنا
5 ذلك قبل فعلنا إيّاه، ومتى ما زعم ذلك زاعمٌ فقد ادّعى علم الغيب. وإنّما علمنا ما فعلنا
6 من الأشياء في حال واحد، لا قبل ولا بعد، لم يسبق علمُنا فعلنا، ولا فعلُنا علمنا.
7 فذلك مثل الاستطاعة والفعل عندنا، وأنتم تزعمون أنّكم تستطيعون فعل الأشياء[107]
8 ولا تفعلونها. فإن زعمتم أنّكم إنّما تعلمون ما فعلتم بعدُ فقد كان الفعلُ منكم وأنتم به
9 جاهلون ولا تعلمون أنّكم تفعلون ذلك، وإنّما علمتموهُ في الحالِ التي يبطلُ فيها فعلكم
10 ولم يكُن شيئًا، وإن لم تجعلوا العلم لما فعلتم بعد فعلكم إيّاهُ أو قبلهُ صرتم إلى قولنا أنّ العلمَ
11 به إنما يكون في وقت فعلهِ لا قبله ولا بعدهُ.
12 وكذلك الاستطاعةُ للفعل[108] إنّما تكون معًا، لا قبله ولا بعده، وإنّما يحتاج الناسُ
13 إلى الاستطاعة في حال الفعل، لا قبله ولا بعده، وما[109] حاجةُ الناس إلى الاستطاعة
14 في غير حال الفعل قبله أو بعده؟ فكيف استغنوا عن الاستطاعة في حال الفعل ولم
15 يستغنوا عنها قبل الفعل أو بعده؟ فإن كانوا هم أغنياءُ عن الاستطاعة في حال فعلهم
16 فهم لو فقدوها لم يضرّهم ذلك حتّى يكونوا فاعلين للقيامِ ولا أرجل لهم صحيحة وإن
17 كانت الأرجل الصحيحة هي القوة على القيامِ، فعلامَ[110] يقومُ القائمُ الذي لا رجل

وقوة الكفر خذلان وبلاء من أجل عينها لا من أجل ما فعل بها، هكذا حكى عنه أحمد بن الحسين، ب.

107 الأشياء: شي الأشياء، أ.

108 للفعل: +(حاشية) والفعل، أ.

109 وما: فما، أ، ب.

110 فعلام: فعلى ما، أ.

1 أن يُوصف بعجز ولا ضعف، ولا تأخُذه سِنة ولا نوم، ليس كمثله شيء وهو السميع
2 البصير، وحدهُ لا شريك له.

3 باب المحال

4 من سألنا من القدريّة: هل كلّف اللّهُ خلقهِ المُحال؟ قلنا لهم: إنّ الله تبارك وتعالى
5 لم يكلّف خلقه شيئًا من المحال، ولم يكن عابثًا في شيء من أمرهِ إيّاهم، ولكنّه كلّفهم
6 ترك الكفر، وتركُ الكفرِ هو الإيمان. فقالوا: أيمكنُ أن يكون الكفرُ مع الإيمان في
7 حال الكفر؟ قلنا: لا. قالوا: أوليس زعمتم أنّ الله كلّف العباد الإيمان في حال الكفر
8 وهم لا يستطيعونه، أفليس هذا هو المحال من قولكم؟ قلنا: إنّما تكليفُ المحال أن
9 يكلّف[105] الأمرين جميعًا في وقت واحد الكفر والإيمان جميعًا، والقيامَ والقعود، وهذا
10 ما لا يمكن، ولم يكلّفه اللّهُ أحدًا من خلقه. وأمّا قولكم: هل يستطيعون الإيمان الذي
11 كُلّفوا في حال كفرهم؟ فهم لا يستطيعون ذلك لما شغلوا أنفسهم من الكفر. فإن قالوا:
12 قد كلّفوا الإيمان وهم كفّار، فلا يستطيعون الإيمان الذي كلّفوا، كما لا يستطيع الناسُ
13 جمع الايمان والكفر، والقيام والقعود، والحركة والسكون جميعًا في وقت واحد، قالوا:
14 فما الفرقُ بين هذين؟ قلنا: الفرق بين هذين أنّ أحدًا لا يستطيع أن يكون كافرًا مؤمنًا،
15 ولا قائمًا قاعدًا، ولا متحرّكًا ساكنًا لأنَّ أحد الأمرين مخالف للآخرِ، ناقضٌ له. وأمّا
16 الأمر الآخر فهو يمكن ويكون، وقد رأينا الكافر يعود مؤمنًا، والقائم يصير جالسًا، ولم نرَ
17 أحدًا جمع بين الكفرِ والإيمان، والقيام والقعود، وما أشبه ذلك، فهذا الفرق بينهما.[106]

105 يكلف: يكلفوا، ب.
106 بينهما: بينهم، ب، +(حاشية) القول المحكي عن المصنف الفزاري رحمه الله وحسين النجار وبشر المريسي وغيرهم أن الكافر يمكنه الإيمان في حال الكفر عَلَى البدل من الفعل، أي يبدل الكفر بالإيمان بقوة أخرى غير القوة التي فعل بها الكفر، لأن القوة التي فعل بها الكفر غير قوة الإيمان في عينها وجنسها، فقوة الإيمان عون وتوفيق من أجل عينها لا من أجل ما فعل بها،

1 علم وما لم يعلم، فهو[102] يجهلُ، لأنه ليس بين أن يعلم شيئًا ولا يعلم منزلة وما لا يُعلم فهو
2 يُجهل. وقد زعمتم أنه قد أراد اللهُ أن يكون ما لا يعلم ويقدر العبادُ عليه، فإن شاءوا
3 كان منهم غير ما علم، وكذلك أراد عندكم أن يكون الذي لا يعلم، فكفى بقولكم شنعةً
4 وفريةً على الله.
5 ويقال لهم: هل تسألون الله تعالى أن يُصلحكم ويُقوّيكم ويجعلكم مؤمنين بغيرِ إجبار
6 ولا إكراه؟ فإن قالوا: نعم، قيل لهم: فقد سألتموه أن يكرّمكم وأن يجعلكم مؤمنين بغير
7 إجبار ولا إكراه، فقد سألتموه أمرًا ممكنًا يقدر عليه، فهذا خلافُ قولكم، ولو شاء
8 لفعلهُ بكم. فإن زعموا أنّ ذلك لا يمكن ولا يقدر عليه ولا يجوز عندهم أن يسألوه[103]
9 ربّهم فقد نحلوا الله الضعف، ووصفوا أنفسَهم بالقدرةِ على الهدى بما لم يستجيزوا
10 أن يصفوا الله به، وإنّما كانت قدرتُهم على ذلك بالله ومنه، سبحان ربّك ربّ العزّة عمّا
11 يصفون. فإن زعموا أنّ ذلك أمر ممكن جائز وأنّه عليه قادر، ولو شاء لفعل ذلك بهم،
12 فما الذي منعهُ في زعمهم من أن يَهديهم إلاّ أنه لم يردهُ ولم يشأه؟ فإن قالوا ذلك فقد
13 تركوا قولهم: إن اللهَ قد شاء أن يؤمنَ الناسُ جميعًا بغيرِ إجبار ولا إكراه.
14 ويُقالُ لهم: هل يقدر اللهُ تعالى على أن يُصلح الكافرين حتّى يكونوا مؤمنين على
15 جهة ما آمن المؤمنون؟ فإن زعموا أنّه لا يجوزُ أن يقال: إن الله يقدرُ على ذلك، وهو
16 قولهم، قيل: أوليس قد يقدر العبادُ من إصلاح أنفسهم على ما لا يجُوز لأحد أن
17 يقول أن الله يقدرُ على ذلك من عبادهِ؟ فإن زعموا أن الله يقدرُ على ذلك قيل لهم:
18 قد أراد اللهُ ذلك منكم بزعمكم فلم يكن، وقد أراد اللهُ أن يكون ذلك من الكافرين كما
19 أراد أن يكون من المؤمنين، وإنّما العجز أن يريد المريد شيئًا فلا يكون. فقد[104] نحلتم
20 الله الضعفَ ووصفتموهُ به وهو من جميعِ الآفات بريءٌ، وهو القويّ الذي لا يجوزُ

102 فهو: فهل، أ.
103 يسألوه: يسألوا، أ ب.
104 فقد: وقد، ا، ب.

1 فهو بزعمكم لم يقدر على ما أراد من ذلك، فقد نحلتموهُ في قولكم هذا العجز، تباركَ وتعالى
2 عما يصفُ القدريّون. فإن زعموا أنّه لا يقدر على أن يجمعهم على الهدى بغير إجبار
3 ولا إكراه فقد نحلوا الله الضعف وكذّبوا بالقرآن، وقال تبارك وتعالى ﴿وَلَوْ شَاء رَبُّكَ
4 لآمَنَ مَن فِي الأَرْضِ كُلُّهُمْ جَمِيعًا﴾[97] وقال[98] ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾[99]
5 فإن زعموا أن معنى قوله ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ يعني الإجبار والإكراه.
6 قيل لهم: فهل يكون مَن أُجبِر وأُكرِه مؤمنًا مهديًّا عندكم في قولكم، إذ لم يكن الإيمانُ
7 على غيرِ إجبار، وقد أخبر الله عنهم أنّه لو شاء لهداهم؟ ففي هذا دليل على أنّه على
8 غير إجبار ولا إكراه، لأنَّ الهدى والإيمان لا يكونان إلاّ على غير الإجبار والإكراه.
9 ويقال لهم: أخبرونا عن إرادة الله أن يؤمن العبادُ أهي إرادته لخلق ما خلق؟
10 فإن زعموا أنّها واحدة قيل لهم: فما بالُ من زعم أنّ الله أرادَ أن يخلق شيئًا فلم يكن ذلك
11 كما أراد، أن يكون مشركًا عندكم مضعفًا لله بقوله، ومن قال: إنّ الله أراد أن يكون
12 الإيمانُ من العباد فلم يكن كما أراد، مصيبٌ[100] عندكم، والإرادةُ لهما واحدة؟ فإن
13 زعموا أن الإرادةَ لهما مختلفة وأن إرادته لأن يخلق ما خلق أقوى عندكم من إرادتهِ
14 أن يؤمن الناسُ، فإنّما منع الناس أن يؤمنوا بزعمهم وكذبهم على الله ضعفُ إرادته أن
15 يؤمنوا سبحانه عمّا يصفون. ويقالُ لهم: هل أراد الله أن يكون ما علِمَ كما علم أو لم يُرد
16 ذلك؟ فإن زعموا أنّ الله أرادَ أن يكون ما علم كما علم دخلوا فيما عابوا علينا، وصاروا إلى
17 أن يقولوا: إن الله قد[101] أراد الكفر لأهله. فإن قالوا: إنّ الله لم يرد أن يكون ما علم كما
18 علم، قيل لهم: قد أراد اللهُ أن لا يكون ما علم كما علم، وقد أراد أن يكون خلافُ ما

97 سورة يونس 10: 99.
98 وقال: –، أ.
99 سورة الأنعام 6: 35.
100 مصيب: مصيبا، أ، ب.
101 قد: –، أ.

1 ## بابُ الإرادة

2 ويُقال لهم: أخبرونا هل أراد الله أن يؤمن الناسُ جميعًا؟ فإن قالوا: نعم. قيل لهم:
3 أوليس إرادتُه للمؤمنين والكافرين واحدة؟ فإن كان المؤمنون إنّما آمنوا لأنّ الله أرادَ
4 أن يؤمنوا، فما بال الكفّار لم يؤمنوا كما آمن المؤمنون وقد أراد اللهُ لهم أن يؤمنوا كما آمن
5 المؤمنون؟ فإن كان المؤمنون لم يؤمنوا بإرادة الله لهم أن يؤمنوا فلو لم يُرد اللهُ لهم أن
6 يؤمنوا لم يضرّهم ذلك ولم يباعدهم من الإيمان. وكذلك لا تنفعُ الكافرين إرادةُ الله لهم
7 أن يؤمنوا، وليس لأحد منهم منفعة بزعمهم في أن يريد الله له الإيمان ولا عليه مضرّة
8 في أن لم يردهُ الله لهم، وإنّما يؤمن الناسُ بزعمهم بإرادتهم، ولأن[91] يريدوا هم[92] الإيمان
9 لأنفسهم أنفعُ لهم من أن يريده الله لهم، فإن كانت إرادته لا تنفعُ ولا يوصَل بها إلى
10 شيء من الخير، ولا يصلُ[93] أحد إلاّ بإرادته [إلى] الخير فما لمن لم يرد اللهُ له أن يؤمن
11 حجّة على الله في أن لم يُرد الله له[94] الإيمان، لأنّه لو أراد اللهُ[95] ذلك لم ينتفع به[96] ولم
12 يوصل به إلى شيء من الخيرِ عندكم، وقد أوضح الله جوركم وأدحض حجّتكم.
13 ويقال لهم: هل يَقدر اللهُ عندكم على أن يكون الناسُ كلّهم مؤمنين بغير إجبارٍ ولا
14 إكراه، وأن يكون ذلك من قِبلهم وبإرادتهم على جهة ما كان من المؤمنين؟ فإن زعموا أنّه
15 يقدر على ذلك قيل لهم: وإنّما أراد اللهُ أن يؤمنوا على هذه الجهة بغير إجبار ولا إكراه
16 على جهة ما أرادَ أن يؤمن المؤمنون؟ فإن زعموا أنّه يقدر على ذلك قيل لهم: وهل يقدرُ
17 على ما أراد من ذلك، وهل كان ما أراد كما أراد؟ فإن زعموا أن ذلك لم يكن قيل لهم:

---

91 ولأن: فلأن +(حاشية) فالان، ب.
92 هم: –، أ.
93 يصل: يضر، أ، ب.
94 له: –، أ.
95 الله: –، ب.
96 به: بها، أ.

1 ومن لم يكن أن يكون شيئًا غيره؟ ففي هذا دليلٌ على أنّ الاستطاعة ليست بمقدَّمة
2 قبل الفعل، وأنها إنّما تكون مع الفعلِ وفي حالِ الفعلِ معًا، لا تكون قبلهُ ولا بعده،
3 فإذا كانت الاستطاعة لا تكون إلاّ مع الفعلِ ففي ذلك[88] دليل على أنّ من لم يفعل
4 من الخلقِ غيرُ مستطيع ولا قادر. فإن زعموا أن كلّ مخلوق في أولِ كمال خلقته ساكن
5 بتسكين من الله، [أو] متحرّك بتحريكٍ من الله لا بفعلٍ من المخلوقين، قيل لهم: فهل
6 بين سكونه في حال كمال خلقته وحركته فصلٌ ودليل على أنّ حركته بعد ذلك وسكونه
7 [من فعلهم] حتّى يفصلوا فعل الله من فعلهم؟ فإن جاز عندكم أن يكون آدم متحرّكًا
8 أو ساكنًا بلا فعل منه جاز ذلك في ما بعد ذلك من الأوقات.

9 ويُقال لهم: أليس قد يعلم اللّٰهُ تبارك وتعالى الحال والمقدار من أجزاءِ الليلِ
10 والنهار التي لا يقدر الناسُ على أن يعرفوه في أقلّ منها؟ فإذا قالوا: بلى، قلنا: أوليس
11 قد يعلم اللّٰهُ أنّ نصف تلك الحال وذلك[89] المقدار أقل من جميعها، وأن النصف الأول
12 قبل النصف الآخر؟ فإذا قالوا: بلى، قلنا: أخبرونا عن من علِم اللّٰهُ أنّه لا يعرفهُ ولا
13 يؤمن به، هل يقدر على أن يعرفهُ في نصف تلك الحال التي زعمتم أنّها أقلّ من جميعها؟
14 فإن زعموا أنّهُ يستطيعُ في ذلك النصف قيل لهم: أوليس قد زعمتم أنّ الله يعلم أنّه لا
15 يستطيعُ أن يعلم في أقلّ من جميع الحال؟ أوليس عندكم لا يستطيع أن يعرف الله في
16 النصفِ الأولِ؟ فإذا مضى النصفُ الأول وهو فيها غير مكلّف لمعرفة الله فكذلك[90]
17 النصفُ الآخر لا يقدرُ فيه على أن يعرف الله.

88 ذلك: هذا، أ.
89 وذلك: وتلك، أ، ب.
90 فكذلك: وكذلك، أ، ب.

الدعوةِ أو خطئها، أبالترك لما فعل من ذلك أم مع الدعوةِ يمكنُ العلم بأنّها صواب أو 1
الجهلُ لذلك؟ فإن قالوا: إنّما يَقدر على أن يسمع ويفهم ولا يقدرُ على أن يعلم أحقّ 2
ذلك أم باطل في وقتِ الدعوةِ، قيل: فكيف اختلف ذلك ممّن فعلهُ عندكم؟ فزعمتم 3
أنّه يقدر على السماع والفهم في حال الدعوة ولا[83] يستطيعُ على أن يعلم أحقّ ذلك أم 4
باطل، ولن يجدوا في ذلك فرقًا إن شاء الله. ويقال لهم: متى استطعتم الكفّ عن 5
قتل أنفسكم؟ فإن زعموا أن الاستطاعة سابقة للكفِ قيل لهم: أولستم كافّين عن قتلِ 6
أنفسكم؟ فلا يجدون بدّاً من أن يقولوا: ليست الاستطاعةُ سابقة للكفّ، ففي ذلك 7
تركٌ لقولهم والدخول في قولنا. 8

ويُقال لهم: هل يخرج أحدٌ من أن يكون متحرّكًا أو ساكنًا؟ فإن قالوا: لا يخرجُ أحد 9
من ذلك، قلنا: فمتى استطاع الساكن أن يكون ساكنًا إذا كان عند تمامِ خلقتهِ ساكنًا؟ فإن 10
زعموا أنّه استطاع قبل ذلك قيل لهم: فهل كان خلقًا حيًّا تامًّا؟ فأخبرونا عن آدم[84] 11
صلوات[85] الله عليه حينَ نُفخَ فيه الروح وغيره من الملائكةِ الذين لم يُخلقوا بولادة[86]، 12
هل كان منهم أحدٌ في حال تمامِ خلقته[87] إلاّ وهو متحرّك أو ساكن؟ فإذا كان لا يكونُ 13
إلاّ كذلك فأخبرونا إن كان بدءُ خلقتهم على الحركةِ فمتى استطاعوها؟ فإن قالوا: قبلُ. 14
قيل لهم: فإنّهم قبل ذلك لم تتم فيه خلقتهم، فكيف يستطيعُ من لم تكمل خلقتهُ أن يتحرّك 15

---

83 ولا: ، ولن، أ ، ب.

84 آدم: +(حاشية) ذكر ابن الحسين أن الناس تنازعوا في أول من خلقه الله و في أول مكان خلقه فيه و في أول أوقاته، وكذلك آدم عليه السلام، هل يجوز أن تكون منه حركات أو سكون في مكانه ذلك في أول أوقاته، فقال أبو الهذيل: أول الخلق لا يجوز أن يكون منه حركة ولا سكون، وأما آدم فيجوز أن تكون منه حركة، و قال شيخنا ابن يزيد ومن قال بقوله: إن [أول] الأشياء في هذا وآدم لا يجوز إلا وأن يكونا ساكنين، لأن الحركة نقلة ولا مكان لها قبل ذلك ينتقلان منه إلى حال الخلق،ب.

85 صلوات: صلاة، ا.

86 بولادة: بوالدة ، ب.

87 خلقته: خلفه، ب.

1 قالوا: بعده بلا فصل، قلنا: أخبرونا عن حالِ الدعوةِ، أليسوا فيها بالغين رجالاً ونساء،
2 مستطيعين مأمورين؟ [فإن] قالوا: بلى، قلنا: فقد عذرتموهم في حالِ الدعوةِ التي هم
3 فيها بالغون مستطيعون مأمورون بجهل الله تبارك وتعالى[79] وشتمه، ولم تقصروا على
4 أن تعذروهم في حال الأمرِ حتّى عذرتموهم في حالين بعد حالِ الأمرِ، بجهلِ الله تعالى
5 وشتمِهِ، فقد عذرتموهم في حال السماع للدعوة، وإنما سمعوا عندكم بعد حال الدعوة وحالِ
6 الفهم للدعوةِ، فهذه ثلاثةُ أحوال عذرتم الناس فيها بجهل الله تعالى وجهل رسوله
7 والتكذيب له والعبادةِ لغيره، فهذا ما لا حجّة لكم فيه ولا عذرٌ، وسنُوضح فساد قولكم
8 وتناقضهُ إن شاء الله تعالى[80].

9 ويُقال لهم: أخبرونا عن الدعوة، لِم أنكرتم أن تُسمع وتُفهم في حالِ الوقت التي
10 كانت من الداعي؟ [فإن] قالوا: إنّ ذلك محال لا يمكنُ ولا يُستطاع، قلنا: فما قلتم
11 أشبهُ بأن لا يمكن ولا يُستطاع، لأنّكم زعمتم أنّ السماع بعد الدعوةِ وبعد ما تنقطع
12 الدعوة ويصمت الداعي الناطقُ بها، فكيف يعجز الناسُ عن سماع الكلام في حال
13 كونه ويَقدرون على سماعه في الحالِ التي ليس هو فيها بكائن والحال التي لا ينطقُ
14 فيها؟ فهل يكون نظرُ العين عندكم مشّبهًا[81] بسمع الآذان؟ فإن زعموا أنها تُشبهها قيل
15 لهم: وإنّما تدركون بأعيُنكم ما هو شبحٌ لكم من الأشياءِ في الحال التي هو غائب عن
16 أعيُنكم، وإنّما يُرى الشيء بزعمكم في الحال التي هو غائب عن أبصاركم، كما يُسمع القولُ
17 في الحالِ التي لا يُتكلم فيها ولا[82] يُنطق، فهذا ما لا يمكنُ ولا يُستطاع. فإن زعموا
18 أنّهم سامعون للدعوةِ مع الدعوة في حالها فاهمون لها عالمون بأنّها حقّ أو باطل فقد
19 تركوا قولهم وصاروا إلى ما نقول. ويُقال لهم: متى استطاع السامعُ الفهم لصواب

79 تبارك وتعالى: تعالى، ب.
80 تعالى: –، ب.
81 مشبها: تشبيها، أ، ب؛ + (حاشية) أظنه فهل نظر العين عندكم تشبيه بسماع الآذان، ب.
82 ولا: ولم، أ، ب.

1 وقد قال بعضهم: إنّ الله لا يعذر أحدًا بجهالته سمع أو لم يسمع، وأنّه قد تدرك
2 معرفةُ الله بغير سماع ولا أدب. فيقال[73] لهم: متى يلزمُ البالغَ المعرفةُ لله ويحرّم عليه
3 الجهالةُ له، أفي حال البلوغ أم بعد حال البلوغ؟ فإن زعموا أن ذلك يلزمهم في حالِ
4 البلوغِ قيل لهم: وهل يقدر البالغُ على أن يعرف الله بلا فكر ولا نظر ولا مقايسة منه
5 لنفسه حتّى يعرف اختلاف حالاته واختلاف الخلق، فيعلمُ بذلك إن علِمَ، ويجهلُ
6 بعد الفكر والنظر؟ فإن قالوا: إنّما يلزمه ذلك بعد حالِ البلوغ والفكر، قيل لهم: فهو
7 معذورٌ بجهل الله وشتمه وعبادةِ غيره، فإن كان ذلك عندكم كذلك فقد عذرتموه
8 بجهل الله طرفةَ عين وهو بالغ مستطيع، فما الذي لزمهُ من حجّة الله بعد بلوغه ممّا لم يكن
9 احتجّ عليهم في حالِ البلوغ ولم يكن في واحد منهما سماعٌ ولا خبر؟ وما الفرقُ بين
10 حال البلوغ وما بعده من الحالات وهو[74] فيها وفي غيرها سواء، ليس منهما حال إلاّ
11 وهو فيها رجل بالغ صحيح لم يأته[75] في واحد من هذهِ الحالات سماع ولا خبر ولا أمر
12 ولا نهي؟ فقد عذرتموه في هذه الحالات المستوية وضيّقتم عليه في بعضها، وما الفرقُ
13 في ذلك والبرهان؟ وقد يلزمهم ما يلزمُ القائلين أنّ الملائكة عليهم السلام في حال
14 بلوغهم جاهلون باللهِ.

15 وكذلك يصِفون[76] آدم صلوات الله عليه في الحال التي نُفخ فيه الروح وتكاملت
16 فيه خلقتُه، ويقال[77] لهم: متى سمع الدعاء؟ فإن قالوا: بعده بلا فصل، قلنا: فمتى يفهم،
17 في وقت السماع أم بعدهُ؟ فإن قالوا: بعده بلا فصل، قلنا: فمتى يجبُ عليه المعرفةُ لله
18 ولرسولِهِ وأنّ ما جاء من عند اللهِ هو[78] حقّ ويحرّم عليهم الجهل والتكذيب؟ فإن

73 فيقال: ويقال، أ، ب.
74 وهو: وهم، أ،ب.
75 يأته: يأتيه، أ.
76 يصفون: –، أ.
77 ويقال: ويقل، أ.
78 هو: –، أ.

1 وكيف اختلف القول عندكم فيها؟ فكيف جاز عندكم أن يكون مأمورًا منهيًّا بعد حالِ
2 البلوغ والاستطاعة ولم يجُز عندكم أن يكون مأمورًا منهيًّا في حال البلوغ والاستطاعة
3 وهو فيها رجل بالغ قوي صحيح؟ فإن قالوا: إنّما[67] لا يمكن عندنا أن تكون الاستطاعةُ
4 مقارنة للفعلِ، قلنا: فإنما تكون الاستطاعة في كلّ فعل مقدّمة قبل الفعل؟ قالوا:
5 نعم، قلنا: أخبرونا عن الاستطاعةِ المقدّمة، ما هي؟ فقال[68] بعضهم: هي صحّةُ العقل
6 وسلامة البدنِ والجوارح، وقال بعضهم: هي الروح. قُلنا للفريقين جميعًا: أخبرونا
7 عن صحّة العقل وسلامة البدن والجوارح، هل يزول منه شيءٌ في حالِ الفعلِ؟ فقالوا:
8 لا يزولُ منه شيء في حال الفعل، غير أنّه لا يكون[69] استطاعة لذلك الفعل الذي هو
9 مقارن له، وإنّما هو استطاعة لفعلٍ لم يكن. قلنا: فهل يحتاج الفاعلُ إلى الاستطاعةِ
10 في حالِ الفعلِ؟ فإن كان إليها محتاجًا لذلك الفعل الذي هو فاعل له في وقت ما فعلهُ
11 أوجبوا أنّه بها كان، وأن الاستطاعة مقارنة للفعل. فإن زعموا أنه لا حاجة لهُ[70] إلى
12 الاستطاعة في وقت ما فعله فهو لو فقد الاستطاعة أو سُلبها[71] لم يمنعهُ ذلك عن أن
13 يكون فاعلاً، وذلك يُوجب عليهم أنّ المريض لا يعذره الله وأنّ من لا صحّة له ولا
14 روح قد يكون فاعلاً، فما حاجةُ الناس إلى الأمر الذي لو سلبهم اللهُ إيّاه لم يضرّهم
15 ذلك، ولم يكن لهم[72] به حاجة في فعل الطاعةِ والمعصية؟ وكيف يكون الناس فاعلين
16 بأمرٍ ليس يحتاجُ إليه ولا يُفعلُ به في حالِ الفعلِ لا قبلهُ ولا بعده؟

67 إنما: أنه، أ.
68 فقال: قال، أ.
69 يكون: تكون، ب.
70 له: لهم، أ، ب.
71 أو سلبها: وسلبها، أ، ب.
72 لهم: أليهم، أ، ب.

1 لهم ممكنًا، ولا يكون ذلك جائزًا عندكم ولا ممكنًا في الرسلِ من بني آدم عليه السلام
2 وأتباعهم؟ فكيف عذرتُم الناس بجهل الله وشتمِهِ في حالِ بلوغهم وانتهاء قوّتهم وهم
3 عندكم مستطيعون، ولم تعذروا الملائكة؟ وكيف اختلف الحكمُ فيهم عندكم؟ ومن
4 أين علمتم أنّ الله عذر بعض خلقهِ بالجهل له ولم يؤثّمهم في عبادةِ غيرِه وشتمهم إيّاهُ
5 ولم يعذر بعضًا، وكلّهم بالغون مستطيعون مأمورون منهيّون؟ ما أشنع هذه المقالة
6 وأشدّها[65] تناقضًا.

7 فإن زعموا أنّ الملائكة والأنبياء والناس في هذا على حدٍّ واحد قيل لهم: فكيف أنكرتم
8 ذلك علينا وزعمتم أنّا بقولنا: إنّ الناس مستطيعون لمعرفة الله أو لتركها، مكلّفون في
9 حالِ بلوغهم، مأمورون بذلك، مخطئون وأنّا قد كلّفناهم بقولنا هذا ما لا يُطيقون ولا
10 يمكن؟ وقد اضطُررتم إليه أو تَعذرون الملائكة بالجهالة لله وتنسبونهم إليها جميعًا
11 في حالِ البلوغ والحال التي أُمروا فيها ونُهوا، وتعذرون جميع مَن شتم الله وجهِلهُ
12 وعبد غيرهُ في حالِ البلوغِ والاستطاعةِ والأمرِ والنّهي، لا بدّ لكم من ذلكم أو تقولوا
13 بقولنا الذي زعمتم أنّه تكليف ما لا يُطاق ولا يمكن.

14 فذلك قولنا: إنّ الناس لا يكونون بالغين إلاّ وهم مكلّفون في حالِ بلوغهم، مطيعون
15 أو عاصون، لأنه ليس بين هذين القولين قول ثالثٌ. وكيف زعمتم أنّ الله عذر[66]
16 بعض خلقه بترك ما أمرهم به في حال أمره إيّاهم وهم مستطيعون بالغون أقوياء على
17 المعرفة لله وترك العبادة لغيره؟ أم كيف زعمتم أنّهم يأثمون بعد وقت الأمرِ والنّهي
18 وأنّهم لا يأثمون في وقتِ الأمرِ والنّهي؟ فكيف وصفتُموه في هذه الحالات التي هي
19 بعد الأمر والنّهي ممكنًا لهُ الفعل مطيعًا إن فعل وعاصيًا إن لم يفعل، ولم تصفوه في
20 حالِ البلوغِ والاستطاعة والأمر والنّهي مطيعًا إن عرف الله وعاصيًا إن لم يعرفه؟

65 وأشدها: وأشد، أ ب.
66 عذر: أعذر، أ.

1 كانا قبل الأمرِ والنّهي وكان الأمرُ والنّهي بعدهما، فزعموا أن تلك الحالة ليس عليهم
2 فيها فعل، وإنّما يمكنهم الفعل في حال الأمرِ والنّهي بعدهما، قيل لهم: فهل يمكنُهم
3 الفعل في حالِ الأمرِ والنّهي؟ فإن زعموا[59] أنّه لا يمكنُ الناس الفعل في حالِ الأمر
4 والنّهي فزعموا أن تلك الحال ليس عليهم فيها[60] فعلٌ، وإنّما يمكنهم الفعل بعدها،
5 فكلّ ما لم يمكن فهو لا يُستطاع. ويقال لهم: أليس إنّما يجبُ على الناس المعرفة لله
6 والكفّ عن جهله وشتمه والعبادة[61] لغيره بعد حال البلوغ وحال الاستطاعة وحال
7 الأمر والنّهي؟ فإن قالوا: بلى، فقد أوجب هذا القولُ عليهم[62] المعذرة بجهل الله،
8 وترك الإقرار به، والعبادة لغيره في حال البلوغ والاستطاعة والأمر والنّهي، لأنّكم
9 زعمتم أنّهم ليسوا في هذه الحالات مكلّفين ولا مأمورين أن يفعلوا فيها[63] شيئًا، ولا
10 حُرّم عليهم فيها شيء[64] ممّا ذكرناهُ من الجهل لله والشتم له والعبادة لغيرهِ، وذلك ما لا
11 يجدُ من قال هذهِ المقالة منه بدًّا.

12 فأيّ قول أعظمُ وأشنع من قول مَن زعم أنّ الله تبارك وتعالى لم يأمر خلقهُ في بعض
13 الحالات أن يعرفوه ولا أن يعبدوه، ولم يحرّم عليهم أن يجهلوه ولا أن يعبدوا غيره
14 ويشتموهُ، ولا يأثمون في شيء من ذلك؟ وكذلك يصفون الملائكة عليهم السلام،
15 ليس منهم أحدٌ إلاّ وهو في حال تمام خلقته وبلوغ كماله في حال أمرٍ ونهي غيرَ عارف
16 باللهِ ولا عالم بأنّه خالقه ولا مقرًا بربوبيته، فقد أعظم الفرية على الملائكة مَن وصفهم
17 كذلك. فإن زعموا أنّ الملائكة عليهم السلام قد عرفوا الله في حال بلوغهم ومع
18 تكاملِ خِلقتهم وانتهاء قوّتِهم قيل لهم: فكيف جاز ذلك عندكم في الملائكةِ وكان

59 فإن زعموا: فزعموا، أ، ب.
60 فيها: –، أ.
61 العبادة: العباد، ب.
62 عليهم: +(حاشية) ن عندكم، ب.
63 فيها: –، أ.
64 شيء: شيئا، أ، ب.

1 ولم يزيّنهُ في قلوبِ الكافرين كما حبّبه للمؤمنين وزيّنه في قلوبهم ولم يُكرّه إليهم الكفر
2 والفسوق والعصيان كما كرّهه لغيرهم، قيل لهم: فكيف يستطيع الإيمان من لم يحبّبه اللهُ
3 إليه ولم يزيّنه في قلبه ولم يكرّه إليه الكفر والفسوق والعصيان، وقد نقصه اللهُ الشيء
4 الذي لا يكون الإيمان إلا به؟

5 ## باب التكليف

6 ومماّ يُسألون عنه أن يقال لهم: متى يجب على الناس فِعلُ ما كلّفهم الله؟ أفي الحالِ التي
7 لم يجرِ عليهم فيها القلم أم في حال البلوغ أم بعده؟ فإن زعموا أنّ الله كلّف العباد فعل
8 الفرائض والإقرارَ والعلم قبل حال البلوغ، قيل لهم: أو ليسوا قبل حال البلوغِ أطفالاً؟
9 ففي أيّ وقت كلّفوا وهم أطفال، أحين خرجوا من بطونِ أمّهاتهم أم بعد ذلك بساعة أم
10 بيوم أم بشهر أم بسنة إلى آخر حال الصبا التي يخرجون منها إلى حالِ البلوغ التي يكونون
11 فيها رجالا ونساء ويزول عنهم اسمُ الصبا والطفولية؟ وهل يجوز عندكم أن يكلّف
12 اللهُ الطفل الصغير العلمَ بالله والإقرارَ به وما لا يكون مسْلمًا إلا به في حال البلوغ؟
13 وليس ذلك من قولهم. فإن زعموا أنّهم مكلّفون في حالِ البلوغ قيل لهم: أو ليس قد
14 لزمهم العلمُ باللهِ والإقرار به وما لا يكونون مسلمين إلاّ به في الحالِ التي فيها أمروا،
15 وفيها استطاعوا لما أمروا به؟ فهم مكلّفون عندكم مأمورون مستطيعون، مطيعون
16 أو عاصون في حالٍ واحدٍ. فإن زعموا أنّ ذلك كلّه عليهم فذلك قولنا وما عابوا علينا في
17 الاستطاعة وأن الناس لا يكونون مستطيعين إلاّ أخذًا أو تركًا ولا يمكنهم إلاّ ذلك،
18 ولا يكونون بالغين إلاّ وهُم مكلّفون آخذون أو تاركون، وليس ذلك من قولهم.
19 فإن زعموا أنّ الله لا يكلّف أحداً في حالِ البلوغِ، وأن الأمر لا يكون إلاّ بعد الاستطاعة،
20 وأن الفعل لا يكون إلاّ بعد الأمر والنّهي، وأنهُ لا يمكن أن يكون الأمر والنّهي مع
21 الاستطاعةِ في حالِ البلوغِ بلا فصل ولا حدّ بينهما سواهما إلا أنّ البلوغ والاستطاعة

1 وقال ﴿صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لاَ يَرْجِعُونَ﴾[49] وقال ﴿إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ
2 الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾[50] وقال ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلاً﴾[51]
3 وقال﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾[52] وقال ﴿أَفَلَا
4 يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾[53] وقال ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَن
5 ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾[54] وفي آي كثير من القرآن [ما] يدلُّ على أن الكفّار
6 غير مستطيعين ولا موفّقين ولا معصومين وأنّهم مخذولون موكّلون إلى أنفسهم.

7 ومثلهُ أيضًا أن يقال لهم: أخبرونا عن قولِ الله ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ
8 وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُوْلَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ﴾[55] أليس
9 قد زيّن اللهُ في قلوبِ المشركين وجميع من عصاه الإيمان وزيّنه في قلوبهم وكرّه إليهم
10 الكفر والفسوق والعصيان كما فعل ذلك بالأنبياء والمؤمنين؟ فإن قالوا: نعم، قيل لهم:
11 إنّ الله قد وصفهم [بأنهم] من الراشدين، أفكذلك[56] المشركون وغيرهم ممّن قد عصا
12 الله، أهم من الراشدين؟ فإن قالوا: ليسوا من الراشدين، وإنّما الراشدون المطيعون لله
13 من المؤمنين، قلنا: ألمشركون[57] هم الذين حبّب الله إليهم الإيمان، وليس ذلك لغيرهم؟
14 فإن زعموا أن الله حبّب إليهم الإيمان قيل لهم: إنّ الله قد أوجب[58] [الإيمان] على
15 من فعل ذلك [به] وجعله من الراشدين. فإن زعموا أن الله لم يحبّب إليهم الايمان

49 سورة البقرة 2: 18.
50 سورة النمل 27: 80.
51 سورة الفرقان 25: 44.
52 سورة الكهف 18: 57.
53 سورة البقرة 2: 24.
54 سورة الكهف 18: 101.
55 سورة الحجرات 49: 7.
56 أفكذلك: فكذلك +(حاشية) خ أفكذلك، ب.
57 ألمشركون: المشركون، أ، ب.
58 أوجب: وجب، أ.

1 اختصّ اللهُ يوسف بالصرف عن[43] الفاحشة بما لم يخصّ به من أتاها، وإنّ ذلك بيّنٌ
2 واضح، وماكان للمؤمنين أن يسألوا ربّهم شيئًا يعلمون أنه قد أعطاهم إيّاهُ ومنّ به عليهم
3 كما لا يجوز للسائلين أن يسألوه[44] الأسماع والأبصار وهم ذووا أسماع و أبصار.

4 ويُقال لمن زعم أنّ الله تبارك وتعالى اختصّ[45] المؤمنين بالعصمة والتوفيق واللطف
5 والعون الحادث: أخبرونا عن العصمة والتوفيق، أليس هو أمرًا لا يوصَل إلى الإيمان
6 [إلا به]، ولا يكون الناس فاعلين ولا تاركين لما أمروا به حتّى يأتيهم التوفيق واللطف
7 والعون الحادث؟ فلا بدّ لهم من أن يقولوا: نعم، أم: لا، فإن كان الإيمانُ لا يدرَك إلاّ
8 بالعصمةِ والتوفيق ولم يعطَ ذلك الكفار كان كلّ من أعطي العصمة والتوفيق واصلاً
9 إلى الإيمان، ومن لم يعطَ ذلك غيرُ مدرك للإيمان، فالذي لم يُعط العصمة والتوفيق
10 غيرُ مستطيع لما أمر به. فإن زعموا أن الناس قد يصلون إلى الطاعةِ بغير عصمة ولا
11 توفيق ويكونون فاعلين لها فما حاجتُهم إلى الأمر الذي قد يصلون إلى الطاعةِ بغيرهِ؟
12 وإن كانوا لا يصلون ولا يفعلون إلا بالعصمة والتوفيق ولم يُعطَوها فلا سبيل لمن لم
13 يُعصم ويُوفّق إلى الطاعةِ، إذ لم يُعط الشيء الذي لا يوصَل إلى الإيمان إلاّ به ولا يفعله
14 إلاّ من أعطيه، ففي هذا دليلٌ على أن الكفّار لا يستطيعون أن يفعلوا إلاّ ما علمَ الله
15 أنه يكون منهم، وأنّ ما علم الله أنه لا يكون لا يُستطاع ولا يقدرُ عليه. وقال تبارك
16 وتعالى ﴿مَا كَانُواْ يَسۡتَطِيعُونَ السَّمۡعَ وَمَا كَانُواْ يُبۡصِرُونَ﴾[46] وقال ﴿وَلَن تَسۡتَطِيعُوٓاْ
17 أَن تَعۡدِلُواْ بَيۡنَ النِّسَاء وَلَوۡ حَرَصۡتُمۡ﴾[47] وقال ﴿ذَلِكَ تَأۡوِيلُ مَا لَمۡ تَسۡطِع عَّلَيۡهِ صَبۡرًا﴾[48]

---

43 عن: على، أ.
44 يسألوه: + شيئًا قد أعطاهم إياه ومنّ به عليهم كما لا يجوز للسائلين أن يسألوه، ب
45 اختصّ: +(حاشية) صوابه فيما ظهر لنا : لم يكن اختصّ، قاله أبو زيد ثم ضرب عليه بعد ذلك،ب.
46 سورة هود 11: 20.
47 سورة النساء 4: 129.
48 سورة الكهف 18: 82.

1 ومثلهُ أيضًا أن يقال لهم: هل لكم حاجةٌ إلى معونة الله على شيء من طاعته؟ فإن
2 زعموا أنّ لهم إليه حاجة، وأنّه لم يكمل لهم غاية ما يدركون به الطاعة من العصمة
3 والتوفيق، ففي ذلك تركٌ لقولهم، وإنّما لم يَبلغ من لم يبلغ الطاعة لأنهم لم يعطَوا ذلك،
4 [فيبطل قولهم] إلا أن يجيزوا ما قلنا من أنّ الكفّار لم يكن كفرهم من قبل أنّهم لم يُعطوا
5 القوّة والاستطاعة لما لم يفعلوا، فسقطت مسألتهم إيّانا عن ذلك. فإن قالوا: ليس بنا إلى
6 ذلك حاجة في شيء من المعونةِ والعصمةِ والتوفيق لأنّه قد أكمل لنا ذلك كلّه وأعطاناه،
7 قيل لهم: أفكلّكم مكتفون أغنياء لا حاجة لكم إلى معونة الله على الإيمان؟ تعالى
8 اللهُ عما يقولون علوًّا كبيرًا، فكيف يستغني شيء من الخلقِ عن الله تبارك وتعالى[36]
9 وقالوا ﴿رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾[37]؟ فأخبر أنّه هو الذي يَهديهم، ومسألتهم
10 إيّاه: لا يُزغْ قلوبهم، علمًا منهم أنّ الأمر إلى ربّهم، وأنه لا يتمّ لهم الهدى إلاّ باللهِ
11 الذي ابتدأهم به، وقولهُ ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ إلى قوله ﴿وَلاَ الضَّالِّينَ﴾[38]
12 استسلامًا منهم وعلمًا بأنّه هو الذي يهديهم ويُضلّهم، وأنّه لم يجعلهم مكتفين بما فيهم
13 مستغنين، وقولُ يوسف عليه السلام ﴿وَإِلاَّ تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن
14 مِّنَ الْجَاهِلِينَ﴾[39] فلو كان يوسف عليه السلام يعلم أنّ ذلك عنده وأنّه يقدر على صرفهِ
15 عن نفسه لكان فيما أعطي من العلمِ كفاية، ولكنّه علِم أن ذلك إلى الله فرغب إلى مَن
16 يملكه، وقال ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ﴾[40] فكان الله سبحانهُ بنعمتهِ
17 صرف[41] عنهُ كيدهنَّ، وقال ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلا أَن رَّأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾[42] كلّ
18 هذا يدلُ على أن النعمة من الله والعصمةُ لأوليائهِ ليست كهي لأعدائهِ، ولعمري لقد

36 تبارك وتعالى: تعالى، ب.
37 سورة آل عمران 3: 8.
38 سورة الفاتحة 1: 6–7.
39 سورة يوسف 12: 33.
40 سورة يوسف 12: 34.
41 صرف: أصرف، أ.
42 سورة يوسف 12: 24.

جوراً، ولا أن يقول: لم ينبغِ له تبارك وتعالى إلاّ ما صنع، لأنَّ هذا حالُ المخلوقين المأمورين المنهيّين، وكلّ ماكان من اللّٰهِ عدلٌ[28]، قدكان [له] لو شاء ألاّ يخلق الخلق، وقدكان له أن يخلقهم على غيرِ ما خلقهم عليه، ولو جعل الحسن قبيحًا والقبيح حسنًا والأعمى بصيرًا والبصيرَ أعمى، ولو خلق الإنسان بغير سمع ولا بصر ولا يد ولا رجل لم يكن منه جورًا، بل كان عدلاً، لأنّه ليس لجميعِ الخلق على اللّٰهِ أن يخلقهم بدءاً[29] ولا إذ خلقهم أن يجعل لهم سمعًا ولا بصرًا ولا يدًا ولا رجلاً، وكذلك إذا سلبهم اللّٰهُ شيئًا من جوارحهم بعد إذ صنعه لهم، وكذلك الأمراضُ والأسقام يُسقِم اللّٰهُ تبارك وتعالى من يشاء من الخلق، الأطفال[30] وغيرهم من البهائمِ التي لم تؤمر ولم تُنه، فليس لهم على اللّٰه أن يُصحّهم، كما أنّه لو ابتدأهم فجعلهم على السقمِ ولم يجعلهم أصحّاء كان ذلك عدلاً عليهم غير ظلم[31] لهم، لأنّه ليس لجميع الخلق على اللّٰه أن يخلقهم على غير ما خلقهم عليه، ولله تبارك وتعالى أن يخلق خلقه على ما يشاء. فافهموا هذا، فإنّه حجَّة على القدريّة، وممّا تُسأل عنه الزنادقة، فكما لم يكن بإمراضه[32] المرضى من الأطفالِ وغيرهم من البهائمِ جار عليهم، ولا يقالُ: إنّه حبس لهم شيئًا يجبُ لهم عليه، فكذلك[33] لا يجوز لقائل [أن] يقول: إنّ اختصاصه للمؤمنين بالعصمة والتوفيق دون الكافرين [جور]، فإنّه إذا[34] لم يُعطِ من ذلك للكافرين ما أعطى للمؤمنين ظالمٌ لهم، بل عدل[35] عليهم وهو أحكم الحاكمين.

28 عدل: عدلا، أ.
29 بدءا: بديا، أ، ب.
30 الأطفال: والأطفال، أ.
31 ظلم: ظالم، أ ، ب.
32 بإمراضه: لإمراضه، أ، ب؛ +(حاشية) أظنه فكما لم يكن بإمراضه المرضى الخ،ب.
33 فكذلك: وكذلك، أ، ب.
34 إذا: إذ، ب.
35 عدل: عدلا، ب +(حاشية) ن عدل، أ.

1 للكافرين وهم في المنّة سواء؟ أم كيف اختلفت حالاتُهم[25] في الطاعة والمعصية وقد
2 ساوى بينهم عندكم في خلقتهم وطبائعهم واستطاعتهم ومنَّة الله عليهم وعصمتهِ إياهم
3 وتوفيقه لهم، فكيف لم يكونوا جميعًا سواء وقد ساوى بينهم في النعمة؟ وهل يجوز لكم
4 أن تقولوا: إنّ النعمة من الله تعالى على أهل الجنّة فيما دخلوا به الجنّة والنعمة على أهل
5 النار فيما دخلوا به النار سواء؟ وقوله: ﴿وَلَوۡلَا نِعۡمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ ٱلۡمُحۡضَرِينَ﴾[26].
6 ويُقال لهم: ما هذه النعمة والفضل الذي امتنّ الله به على المؤمنين، أهي النعمةُ
7 العامّة في سلامة الجوارح والأنفس والأسماع والأبصار والعقول التي لزمتكم بها الحجّة
8 وقُطع بها العذر في فعلِ الطاعةِ والمعصية؟ فإن قالوا: نعم، قيل لهم: فهل يَجوز أن
9 يقال: لولا الأمرُ الذي لزمتكم به الحجّة وقطع به العذر في فعلِ الطاعة والمعصية لكنتم
10 من الخاسرين ومن المحضرين، ولو لم يجعل الله لهم جوارح سليمة وعقولاً صحيحة
11 وقوّةً لا يُستطاع الإيمان إلاّ بها لكنتم من الخاسرين ومن المحضرين؟ فكيف يَجوز لكم
12 أن تقولوا لمن لم يجعل اللهُ له صحّة في عقله وسلامة في بدنه واستطاعة لما أمر به أن
13 يكون عندكم من الخاسرين ومن المحضرين، مع قولكم أنّ الله لا يعذّب أحدًا إلاّ وهو
14 مستطيع لما فعل ولما لم يفعل ممّا أُمر به ونُهي عنه؟ ففي هذا دليلٌ على أنّ الله تبارك
15 وتعالى قد اختصّ المؤمنين بالعصمة والتوفيق دون الكافرين.
16 واعلم أنّه ليس للمخلوق الذليل أن يسمِّي شيئًا من صنعِ الله تعالى جورًا، لأنّ
17 العدل والجور شيئان محدثان، واللهُ تعالى جعل العدل عدلاً والجور جورًا والحرام
18 حرامًا والحلال حلالاً، وقد حرّم علينا ما كان أحلّه لغيرنا، وأحلّ لنا ما حرّم على من
19 كان قبلنا، وفرضَ عليهم ما لم يكن يفرضهُ علينا، وقال ﴿لِكُلّٖ جَعَلۡنَا مِنكُمۡ شِرۡعَةٗ
20 وَمِنۡهَاجٗا﴾[27] فليس للمخلوقِ أن يقول: إن الله لو جعل ذلك على غير حالهِ كان منه

25 حالاتهم: حالتهم، أ.
26 محضرين: +(حاشية) أي ممنوعين من الإيمان، أ، ب.
27 سورة المائدة 5: 48.

وتركه في وقتٍ واحد، لأنّهما أمران مختلفان متناقضان، إن كانوا فاعلين لأحدهما [فهم] غير مُطيقين للأمر[19] الآخر لما شغلوا أنفسهم من خلافه، وهم مانعون لأنفسهم من ضدّه. فاعرف هذا الجزء[20] وتثبّت فيه، فإنّه من أقوى الحُجّة على أهل القدر في الاستطاعة.

باب التوفيق والتحبيب والتزيين والتشويق واللطف[21] والعون الحادث

ويقالُ لأهل التكذيب بقدر الله: أخبرونا عن قول الله تبارك وتعالى ﴿ولَوْلَا[22] فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ﴾[23] وقوله ﴿وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾[24] أخاصّة للمؤمنين دون الكافرين أم هو واحدٌ للمؤمنين والكافرين؟ فإن زعموا أنّ منَّ اللهِ وفضله وتوفيقه عامّة للمؤمنين والكافرين فقد زعموا أنّه ليس للنبيّين والمؤمنين والمرسلين فضل في خاصّة مِنّة اللهِ وفضله وتوفيقه على إبليس وجنوده، وأنّ الله قد عصم إبليس وأولياءه لعنهم الله بمثلِ ما عصم به المؤمنين والمرسلين وغيرهم، ووفّقهم بما وفّق به المؤمنين. ويُقال لهم: فما الذي امتنّ اللهُ به على المؤمنين إذا كانت المنَّة عليهم وعلى الكافرين واحدة لا فضل للمؤمنين عليهم؟ وهل يجوزُ عندهم أن يقال لإبليس وأوليائه مثل ما قيل للمؤمنين إذا كان الفضل عليهم والمنُّ جميعًا واحدًا؟ فإن زعموا أنّ ذلك لا يجوز قيل لهم: كيف يجوز أن يقال ذلك للمؤمنين ولا يقال

---

19 للأمر: لأمر، أ، ب.

20 الجزء: + (حاشية) الجد، ب؛ الجد،+(حاشية) الجزء،أ.

21 واللطف:+ (حاشية): اللطف ماكان في المعلوم أنّه إذا وجد كانت الطاعة عنده لا محالة وهو القدرة على الطاعة عندنا والقدرة على سائر الطاعات ألطاف لها، من الأكلة،ب.

22 ولولا: كذا في النسختين و في المصحف العثماني: فلولا.

23 سورة البقرة 2: 64.

24 سورة الصافات 37: 57.

1 لله عليه ولا حجّة له. واعلم أنّ الله تبارك وتعالى لم يعذّب العباد إلاّ على ما يستطيعون
2 أخذه ممّا فعلوه، ولم يعذّب أحدًا على غير ما يستطيع، وأمر الكفّار بالإيمان فلم يقبلوه،
3 ولم يعذّبهم على الإيمان الذي لم يستطيعوه، وإنّما عذّبهم على الكفر الذي استطاعوه
4 وفعلوه. ثمّ سألونا عن أبي جَهل لعنهُ الله، هل كان يستطيع أن يؤمن؟ قلنا لهم: لم
5 يكن يستطيع الإيمان بغيرِ عونٍ من الله تعالى، ولم يكن يستطيع الإيمان لما شغل نفسَه
6 من الكفر، لا من قبل الزمانات وفسادِ الجوارح[16]. والاستطاعةُ هي القوّة والقوّةُ هي
7 الاستطاعة، ويقال لأهلِ التكذيب بقدَر الله، هل يستطيع الناس إلاّ أحد أمرين
8 أخذًا أو تركًا؟ فلا يجدون بدًّا من أن يقولوا: لا يستطيعون إلا ذلك، لأنّه لا يكون
9 أحد مطيعًا في حال المعصية ولا عاصيًا في حال الطاعة، فلا بدّ إن كان لا يستطيع إلاّ
10 أحدهما، وكان لأحدهما فاعلاً، من أن يكون غير مستطيع للأمرِ الآخر، ففي هذا دليلٌ
11 على أنّ الناس لا يستطيعون إلاّ على ما فعلوا.

12 فإن قالوا: قد يستطيع الكافرُ أن يكون مؤمنًا بعد الوقت الذي كفر فيه بلا فصل
13 بينهما، قلنا لهم: إنّا لا نُنكر أن يُعطى القوّة على الإيمانِ بعد كفره، لأنّا قد رأينا الكافر
14 يؤمن بعد كفره، أمر الله جميع العباد بالإيمانِ فلم يستطعهُ الكفّار، لأنّهم شغلوا أنفسهم
15 بالكفرِ، وإنّما أوتوا في ذلك من قِبلِ أنفسهم، فلم يستطع[17] الكافرُ أخذ الإيمان وهو كافر،
16 كما لا تستطيع أنتَ القعود وأنت قائم ولا السكون وأنت متحركٌ، لأنّ أحد الأمرين
17 مخالفٌ للآخرِ ناقضٌ له، فلا يمكن أن يكون الشيءُ وخلافهُ في وقت واحد، فمن أشغل
18 نفسه في أحد هذين الأمرين لم يستطع[18] الآخر لأنّه شغل نفسهُ بخلافه.

19 فإن قال أهل القدَر: هل كلّف الله العباد ما لا يُطيقون؟ قيل لهم: إنّ الله تبارك
20 وتعالى لم يكلّف العباد شيئًا إلاّ وهم يطيقون أخذه أو تركه، ولا نقول: يطيقون أخذه

16 الجوارح: الجواح، أ.
17 يستطع: يستطيع، أ.
18 يستطع: يستطيع، أ ب.

وكلُّ ما جازَ فيه الأمرُ والنهي فهو فعل العباد، وكلّ ما لم يجز فيه الأمرُ والنهي فهو خلقةٌ وجبلّة لا صنعة للعباد فيها.

وأمّا الإجبارُ[13] فهو الإكراه، فالمجبور هو المُكره[14] المحمول على غير ما يُريد، ولم نَر أحدًا من أهلِ المعاصي يفعلها إلاّ على شهوة أو زينة أو شبهة، لا يريد غيرَ ما فعل، ولم يؤت أهلَ المعاصي فيما ركبوا منها من أنهم لم يعطوا القوّة والاستطاعة على تركها، والقوّةُ هي الاستطاعة والاستطاعةُ هي القوّة، وإنّما هلكوا بإيثارهم هواهم وما زُيّن لهم من الضلال. وإنّما جُعل لهم الاستطاعة لما يفعلون ممّا يَهوون ويريدون، ولم يُجعل لهم الاستطاعة لما لا يفعلون ولا لما لا يريدون، ولله المنّةُ على المؤمنين والنبيّين فيما اختصّهم، والحجَة على الكافرين فيما بيّن لهم وأعذر إليهم، ولا حجّة لأهلِ المعاصي على الله في أن خلّى بينهم وبين هواهم.

فإن قالت القدرية: أليسوا فيما لا يستطيعون أخذَهُ من الطاعة بمنزلةِ الموتى وأهل الزمانات من الأحياء؟ قيل لَهم: ليسوا فيما لا يستطيعون أخذه من الطاعةِ بمنزلة الموتى وأهل الزمانات من الأحياءِ، لأنّ الموتى وأهل الزمانات من الأحياء غير فاعلين لشيء ولا تاركين له، وأهلُ المعصية فاعلون لمعصية، ومن كان لا يستطيعُ الطاعة للزمانات من ذهاب العقل وفساد الجوارح فغيرُ ملوم على ذلك، ومن كان تركهُ الطاعة لإيثار[15] هواه وما اشتبه عليه فإنّما أوتي في ذلك من قِبلِ نفسه، فالحجّة

---

13 الإجبار: +(حاشية) قوله: وأما الإجبار قال في أثر لبعض الحنفية خلق الله الخلق سليمًا من الكفر والإيمان ثمّ خاطبهم وأمرهم ونهاهم، وكفر من كفر بفعله وإنكاره وجحده بخذلان الله إياه، وآمن من آمن بفعله وإقراره وتصريفه وتوفيق الله ونصرته له، انتهى إِلَى أن قال ولم يجبر الله أحدًا عَلَى الكفر ولا عَلَى الإيمان ولا خلقهم مؤمنًا ولا كافرًا ولكن خلقهم أشخاصًا، والإيمان والكفر فعل للعباد يعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره كافرًا فإذا آمن بعد ذَلِك علمه مؤمنًا في حال إيمانه وأحب من غير أن يتغير علمه وصفته، أ.

14 المكره: المكروه، أ، ب.

15 لإيثار: لإثار، أ، ب.

1 ولا تباعة على الخلق فيما لم يُعطوا ممّا أُعطيه[7] غيرهم من درجات الفضل بينهم، وكذلك
2 الكّفار لا لوم عليهم فيما لم يعطوا من استطاعة الإيمان، لأنّ الاستطاعة منٌّ مِن اللهِ يمُنّ
3 بها على من يشاء من عباده، فلا لوم ولا عذاب على أحدٍ في الإيمان ولا في استطاعة
4 الإيمان، وإنّما عذّبوا على الكفر الذي أتوا، وكلّ ما أتى العبادُ من المعاصي فهم لأخذها
5 مستطيعون وعليها غير مجبورين ولا مجبولين، لأنَّ المجبول هو المخلوق الخلقة
6 التي لا صنعة له فيها ولا هوى ولا اختيار[8] ولا فعل، وإنّما الجبلّة خلقٌ من اللهِ كخلق
7 السماوات والأرض والليل والنهار والشمس والقمر وما أشبه ذلك من جميع الخلق،
8 وقد يَجوز أن تقول: طلعت الشمس والقمر، واللهُ أطلعهما بلا فعل كان منهما، قال
9 تبارك وتعالى ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ
10 مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾[9] واللهُ أجرى[10] الشمس وصيّر القمر حتّى عاد
11 كالعرجون القديم، وقد نسب إليهما بلا فعلٍ كان[11] منهما، وكذلك الليلُ والنهار،
12 وما أشبه ذلك من الخلق.

13 وليس كذلك أفعالُ العبادِ التي أطاعوا فيها وعصوا، وكلّ ما أتوا من ذلك فهو
14 فعل منهم لا على وجهِ ما وصفنا من الجبلّةِ. ألا ترى أن الجبلّة لا يحسُن فيها أمر ولا
15 نهي، وذلك أنّه لا يَجوز أن تقول للقصير: كن طويلاً، ولا للطويل: كن قصيرًا،
16 ولا للجميل: كن قبيحًا، ولا للقبيح: كن جميلاً. وقد يجوز في أفعال العبادِ الأمرُ
17 والنهي أن تقول للقائمِ: اقعد، وللقاعدِ: قم، وللساكنِ: تحرّك، وللمتحرّكِ: اسكن، وفيما
18 أمر اللهُ به العباد ونهاهم عنه أن تقول[12]: صُم وتصدَّق ولا تَقطع رحمًا ولا تؤذِ جارًا،

7 أعطيه: +(حاشية) أعطوا، أ.
8 ولا اختيار: –، أ؛ ب.؛ +(حاشية) ولا اختيار ولا فعل، أ.
9 سورة يس 36: 38–39.
10 أجرى: أجر، أ.
11 كان:– ، أ.
12 تقول: يقول، أ.

كتاب القدر

من كلام الشيخ أبي محمّد عبد الله بن يزيد الفزاري[1] نوّر الله[2] ضريحه وجمعنا وإيّاه في روضات الجنّات بفضلِ غافرِ الزلاّت

بابُ التفاضل[3]

أما بعد، فإنّ الله تبارك وتعالى فضّل العباد بعضهم على بعض في صورهم وأعمارهم وأرزاقهم وجميع حالاتهم، ليس لأحدٍ ممّن فضّل عليه غيرَه على اللهِ حجّة في أن لم يجعلهم جميعًا سواء، وكذلك فضّلهم في أديانهم، وخلق الملائكة وفضّل بعضهم على بعض، وقال تبارك وتعالى ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ النَّاسِ﴾[4] ولم يكن في أن فضّلهم بالرسالة من الملائكةِ أنّ لَهم على الله حجّة في أن لم يجعلهم جميعًا رسلاً وأنبياء، وقد ابتدأ رسله من غير مسألة منهم إيّاهُ بأعظم النّعم في أن جعلهم رسلاً وأنبياء، وقال تبارك وتعالى يُخبر عن الكفّار ﴿لَن نُّؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللهِ اللهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاته[5]﴾[6] وكذلك المؤمنون أنعم اللهُ عليهم بقبولِ الإيمان ولم يكن لهم على اللهِ أن يجعلهم في منزلة النبيّين، ولم يكن للكفّار على الله أن يجعلهم في منزلة المؤمنين، ولا أن يَلطف لهم بما لطف به للمؤمنين، ولا حجّة لمخلوقٍ على الله في أن لم يبلّغه درجة من لم يبلّغه إيّاه من الفضل الذي أعطى غيرَه،

1 الفزاري: + رحمه الله و رضي، أ.
2 الله: –، أ.
3 باب التفاضل: —، أ.
4 سورة الحج 22: 75.
5 رسالاته: كذا في النسختين و في المصحف العثماني: رسالته.
6 سورة الأنعام 6: 124.

 | DOI 10.1163/9789004274594_002

كتاب في الرد على ابن عمير

Book on Refutation of Ibn ʿUmayr

∵

1 كلّ نبيّ دعا إليه، فتكون في ذلك الدعوةُ إلى أن محمدًا رسول الله من بعد عيسى، فمن
2 كذّب بمحمّد ممن لم يسمع به من قِبل محمد فقد لزمه الإيمان بمحمد بدعوة عيسى عليهما
3 السلام، والكافر بعيسى كافر بمحمد وإن لم يسمع بدعوة محمد، فكفرهم بعيسى وبما جاء
4 به كفرُهم بمحمد لأن عيسى عليه السلام قد جاءهم بأن محمدًا رسول الله من بعده، فمن
5 آمن بعيسى وبما جاء به عيسى فذلك منه إيمان بمحمد عليه السلام وعيسى وأنهما
6 رسولا[450] الله، ومن كفر بعيسى فقد كفر بهما جميعًا، ولله أن يعذّب الكفّار ويغلظ
7 عليهم بما شاء من الجحيم إذا كفروا بالله وبرسوله وبما جاء به، فمن كفر بعيسى فللّه أن
8 يغلظ عليه بما شاء إذ[451] كفر بالله وبرسوله وبما جاء به، فذلك وجه كفرهم بمحمد،
9 وإن تابوا وآمنوا بعيسى عليه السلام وبما جاء به صاروا مؤمنين ووضع عنهم الأمور التي
10 غلّظها عليهم بكفرهم بعيسى وبما جاء به، إذ[452] رجعوا عن ذلك وصاروا مسلمين، قال اللهُ
11 تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ﴾[453] وقال ﴿لأُنذِرَكُم
12 بِهِ وَمَن بَلَغَ﴾[454] فهؤلاء مسلمون لا حجّة عليهم إلا بالسماع، فهذا وجه الأمر عندنا.
13 وأما قول ابن عمير في الفكر فذلك هو التخليط الذي إنما أخذ فيه من الرافضة[455]
14 والمعتزلة[456]، فكلّف الناس العلم أن لله رسلاً ليس على الناس، زعم، معرفتُهم بأعيانهم ولا
15 تقوم الحجّة فيهم إذا لقوا الناس وأسمعوهم إلا بغيرهم، فهذا هو الذي كلّف الناس علم[457] . . .

---

450 رسولاً: رسلا.
451 إذ: إذا.
452 إذ: إذا.
453 سورة التوبة 9: 115.
454 سورة الأنعام 6: 19.
455 من الرافضة: الرافضة، +(حاشية) نسخة بعض.
456 والمعتزلة: + له +(حاشية) قوله له لعله حشو زائد لا معنى له.
457 الناس علم: في التعقيبة كُتبت كلمة: "الناس علم". وفي بداية الصفحة التالية: "إن الناس كلهم . . . الخ". ويظهر أن ورقة أو أكثر سقطت من هذا المكان.

1 زعم[445] أنه هو الفاعل لما خلق منها فقد أثبت أنه قد عملها إذا كان هو أحدثها وفعلها،
2 وإن كان لم يفعلها ولم يحدثها فليس بخالق لما لم يفعل ولم يُحدث، وهل يجوز عنده أن
3 يفعل الناس شيئًا لم يحدثه الله؟ فهذا تناقض لقوله وفساد له. فافهموا رحمكم الله
4 وإيّانا، أولا أصغى[446] إلى قول الله تعالى ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا
5 فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾[447]؟ وما فعله فقد خلقه فهو أحدثه، وهو عملُه، إلا أن يكون حدثُه
6 وخلقه غير الشيء المخلوق نفسه، فيصير بذلك إلى ما عاب من قول المسلمين رحمهم
7 الله أن خلق[448] الشيء غير الشيء. فافهموا رحمكم الله وإيّانا، وإنما يجوز أن يقال: إن
8 الله إنما يعذّب الناس على أعمالهم ولم يعذبهم على خلقه إيّاها، لأن خلقه إيّاها غيرها،
9 فهذا يجوز لنا في قولنا ولا يجوز لابن عمير في قوله.

10 وأما ما نحلنا أنّا نزعم أن الله كلّف الناس وإن لم يسمعوا أن يعلموا أن لله رسولاً باسمه
11 ونسبه في زمانه، فيما نحلنا، لا يسعهم جهله ولا يُعذرون بالشكّ فيه بلا سماع، زعم،
12 ولا حجّة ولا سبب يمكنهم العلم بما كلفوا من ذلك، وأن ذلك لا يمكن إلا بالشرع. فلم
13 يدر ما نقول[449] من ذلك، وإنما تعسّف الأمور تعسّفًا وليس الأمر عندنا كما قال، وإنما
14 الأمر عندنا أمران، أمر لا يسع الناس جهلُه ولا يُسلمون إلا به، وأمر آخر يسع جهله
15 والشكّ فيه حتّى يعلموه أو يدعوهم النبيّ صلى الله عليه وسلم إليه أو يعلموا قول النبيّ
16 فيه، فيجبُ عليهم تصديقه فيه، ولا يحلُّ لهم التكذيب لشيء مما جاء به النبيّ عرفوه
17 أو لم يعرفوه إذا علموا النبيّ عليه السلام قد دعاهم إليه وأنه من دينه. وأما الأمر الأول
18 الذي لا يُسلم الناسّ على جهله فذلك أمر مسموع قد أقام الله حجّته على الناس فيه في

445 زعم: زعموا.
446 أصغي: ترى.
447 سورة يس 36: 71.
448 أن خلق: وخلق.
449 نقول: يقول.

1 يكلّف الناس إلا ما يمكنهم، وأن معنى ذلك الشيء يمكنهم عنده أن يكون ما كلّفوا[437]
2 ليس بمُحال ولا ممتنع ولا مستصعبٍ. وقال: إن الناس لم يؤتوا من قِبل الله، وإنما
3 أُتوا[438] من قبل أنفسهم، فكلّ ما كان من قِبلِ الله مما ليس للناس فيه فعل فذلك مما[439]
4 لا يعاقب اللهُ عليه أحدًا، ونحن نقول: إن كلّ ما ليس للناس فيه فعل ولا عمل فلا
5 عقوبة عليهم فيه، ولا يكون منهم معصية فيما لم يفعلوا ولم يكن منهم، فكيف تكون
6 منهم معصية فيما ليس لهم فيه فعل، وإنما عذّب الله من عذّب بفعله وعمله الشرّ.
7 وكذلك قال فيما أنزل في كتابه ﴿جَزَاءً بِمَا كَسَبَت أَيدِيهِم﴾ [440] وقال ﴿وَهَلْ يُجَازَى
8 إِلَّا الْكَفُورَ﴾[441] وقال ﴿هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾[442] وإنما يجازي الله الناس
9 بأعمالهم، ولا يجازي أحدًا على ما لم يعمل.

10 ولعمري ما ذلك من قول ابن عمير ولا يصحُّ له في قوله، إذ زعم أن أعمالهم مخلوقة
11 خلقها اللهُ وأحدثها، وخلقُه إيّاها وإحداثه هو هي لا شيء غير ذلك، فأيّ شيء عذّبهم
12 اللهُ عليه، ما عملوا أو الذي عمل الله سوى ما عملوا [و]هو خلقُ الله؟ فإن كان الله لا
13 يعذّبهم في قوله على ما فعل هو، وأنه إنما عذبهم على ما فعلوا دون فعله، فيقالُ له[443]:
14 هل يفعل الله أعمال العباد كما خلقها، فهل في ذلك فعلان، أحدهما من اللهِ والآخر
15 من العباد، مع قوله: إن خلقه إيّاها هو هي؟ فإن زعم أن خلقه إيّاها غيرها فقد صار
16 إلى مقالتنا، وإن لم يزعم أن خلقه غيرها وزعم أن خلقه لأعمالهم هو هي فإنما عذّبهم على
17 ما فعل دون ما فعلوه هم. ويقال له[444]: هل فعل اللهُ أعمال العباد كما خلقها؟ فإن

437 كلفوا: يكلفوا، +(حاشية) أظنه كلفوا.
438 أتوا: يؤتى، +(حاشية) لعله أتوا.
439 مما: ما.
440 سورة التوبة 9: 82 بما كسبت أيديهم: كذا في المخطوطة، وفي المصحف العثماني بما كانوا يكسبون.
441 سورة سبأ 34: 17.
442 سورة النمل 27: 90.
443 له: لهم.
444 له: لهم.

1 كالنصراني يكون زنديقًا ويُسرُّ الزندقة ويتزيّن عند النصارى بإظهار النصرانيّة لهم،
2 وكذلك جميع الملل التي أظهروا لنا بها ولأهل دينهم، وعسى أن يكونوا على غير ذلك،
3 وندين بأن أحكامهم التي حكم اللهُ بها عليهم بما أظهروا لازمة لهم، أبالرأي[431] أم
4 بالدين؟ فإن كان رأيًا فإنه ليس بفريضة ولا دين، ولا يدري أهل الرأي لعلّ من
5 خالفهم في رأيهم أصوبُ منهم عند الله وأقربُ إلى الحقّ منهم، فمن سمّى المسلمين
6 في الظهور غير مسلمين فلا يدري لعلّه أصوب ممن سماهم مسلمين، ولعلّ من كان إنما
7 حكم عليهم بأحكام المسلمين في المناكحة والموارثة فبرأي[432] يقول ذلك في أحكامهم.
8 فإن كان إنما يقول ذلك بالرأي فلا يدري لعلّ الرأي قد أخطأ فيمن أظهر الإسلام،
9 وإن أحكامهم ليست بأحكام المسلمين، ولعلّ الله قد حرّم ذلك منهم.

10 فإن زعم أنه إنما يقول في أحكامهم بالدين، وأنه إنمّا يقول في تسميتهم بالرأي، فما
11 الفرق في ذلك أن يكون قومٌ عنده مسلمين ولا يسمّيهم مسلمين بدين ويحكم عليهم
12 بأحكام المسلمين بالدين، فما الفرق بين[433] ذلك وبين[434] كلامه هذا الذي زعم أنه قد
13 تاب منه، ثم عاد إليه؟ إلا أنّي قد وجدتُ في كتابه إليكم طرفًا منه، وقد كتبت في ذلك
14 كتابًا ولا أظنّه إلا عندكم، قد سقط إلى عمر بن أبي بكر[435] وإلى عامة من هناك من
15 أصحابنا رحمهم الله، فانظروا فيه وخذوا به واحتجّوا به عليه، فإنّ فيه كفاية من أن أبعث
16 فيه إليكم كتابًا.

17 فكان فيما وجدنا في كتابه إليكم في الموضع الذي يزعم أنه خالفَنا، فقال: إن الله لا
18 يكلّف أحدًا شيئًا إلاّ وذلك الشيء يمُكنه، ومعنى قوله في كتابه: يمكنه، هو أن[436] الله لا

431 أبالرأي: بالرأي.
432 فبرأي: أبرأي.
433 بين: في.
434 وبين: وفي.
435 عمر بن أبي بكر: عمروابي بكر.
436 هوأن: وأن

1 دمه واستحلّ مناكحته وموارثته وولايته بالرأي لا[423] بالدين، وسائر حقوق المسلمين
2 بالرأي، لا بأمر أمره الله يَعلمه[424] ويعرفه؟ ويدعو الناس إلى دينه وعلمه وهو لا
3 يدري [إن] أجابوه وصدّقوه ويُظهرون قبول دينه أهم على حالهم الأوّل الذي كان
4 يحلُّ لهم فيه البراءة والتسمية لهم بالكفر والشرك والسبي والغنيمة؟ أم كان[425] يقول
5 في ذلك كلّه بدين أمره اللهُ به وفرضه عليه وعلى المسلمين؟ فإن زعم أن ذلك على غير
6 دين[426]، وأن الله لم يفرض فيه فريضة على نبيّه وعلى المسلمين، وأنه لم يحكم في ذلك حكمًا
7 يعلمون أنه الحقّ، وإنما يتولّى رسول الله والمسلمون بعده بالرأي في ذلك إذ[427] ليس
8 عنده فيه علم ولا يعلم مسلمًا من كافر ولا منافقًا من مشرك ولا يهوديًا من نصرانيّ من
9 أهل الكتاب الذين أحلّ الله طعامهم وحرّم منهم ما حرّم، أوكلّ[428] ذلك دينٌ من
10 رسول الله صلى الله عليه وسلّم أم بالرأي؟ فهذا يُشبه[429] حدثه الأوّل الذي زعم أنه
11 قد تاب منه ورجع عنه ولم يجد أحدًا يتابعه عليه، ثمّ أراه قد عاد إليه وراجع فيه.
12 أفلا تفهمون رحمكم الله أحداثه وأموره المتناقضة التي خالف فيها المسلمين وذهب
13 فيها إلى غير مذاهبهم؟ فلا يبعد[430] الله إلاّ من رغب عن الإسلام وأهله، ولا أظنّه
14 كان تائبًا عن حدثه ذلك كما زعم، ولكنّه لم يزل مثبتًا به، فنعوذ بالله من الفتنة.
15 فإن كان إنما سمّى المسلم بالرأي وحكم عليه بأحكام المسلمين، وكذلك المنافق يسمّيه
16 منافقًا بالرأي، والمشرك مشركًا بالرأي، لأنه لا يدري ما سرائرهم التي يسرّونها

---

423 لا: أم.

424 يعلمه: يعمله، +(حاشية) أظنه يعلمه.

425 كان: كيف كان.

426 دين: ذلك.

427 : إذ: أمر.

428 أوكل: وكل.

429 يشبه: شبه.

430 يبعد: يعبد، +(حاشية) لعله يعذب أو يبغض أو يبعد وقوله الله على هذا مرفوع على أنه فاعل ويحتمل أن يصحح إن طرح إلا فيكون الله منصوبا ومن فاعل.

1 يضلّ الإمام بتعطيل الحدود وترك القسم وترك الحكم بما أنزل الله من غير عذر مما[416]
2 أخبر أن الأئمّة إذا ضيّعوه [و] تركوا حكم الله فيه ضلّوا وفسقوا.
3 فإن زعم ابن عمير أنما صار ذلك فريضة عليه إذا دخل في الإمامة، وإن لم يدخل
4 في الإمامة فليس ذلك بمفترض عليه ولا على الناس أن يجعلوا إمامًا، فإنما[417] نعلم أن
5 رسول الله بُعث ولا تَرك من البلدان التي صارت في يده[418] إلا[419] وقد ولّى عليها
6 واليًا وعلى أهلها يقومُ فيهم بالحكم ويحكم بما أمر الله به ويُنصف ضعيفهم من قويّهم
7 ويحملهم على الحقّ، فكيف لا يكون ما صنع رسول الله وأمر به هو الذي على الناس
8 أن يعملوا بعده بمثله؟ ولو كان أبو بكر وعمر ومن كان من بعدهم من أئمّة المسلمين رحمة
9 الله عليهم تركوا الإمامة وخلّوا [الحكم] على الناس، ولم يقيموا حدًا بما أمر الله به ولم
10 يقيموا جمعة ولم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا عن المنكر، ولم ينصفوا الضعيف من
11 القوي ولم يمنعوا ذمّة النبيّ عليه السلام، أوكان[420] ذلك لهم واسعًا؟ وإن كانوا آثمين
12 عند ابن عمير، ولا يخرجهم من ذلك الإثم إلا الرجوع عما تركوا والقيام بما حكم اللهُ
13 عليهم، فكيف يحكم[421] المسلمين من خرج من الإمامة بعد الدخول فيها بلا حدثٍ
14 حدثَ ولا معصية؟ وكذلك لا يجوز للإمام أن يخلع نفسه بلا حدث ولا معصية.
15 وكان ممّا كتب ابن عمير في كتابه إليكم أنه أدرك المسلمين وهم لا يتولّى بعضهم بعضًا
16 إلا برأيهم، وأنّهم لا يدينون بذلك، أوكذلك رسول الله عليه السلام إذ أُمر أن
17 يدعو الناس، فمن استجاب له ودخل في دينه فإنما كان يسمّيه[422] مسلمًا برأيه، ويحرّم

416 مما: مضى +(حاشية) لعله مما.
417 فإنما: وما.
418 يده: إضافة في نص الأصل، + (حاشية) أظنه في يده أوحكمه.
419 إلا: وإلا.
420 أوكان: وكان، +(حاشية) لعله لكان.
421 فكيف يحكم: وكيف ضلوا +(حاشية) لعله ضللوا.
422 يسميه: باسمه، +(حاشية) أظنه يسميه.

1 بالإمامة، وقد تغيرت الفريضة على[409] المسافر مع الإمام [عن فريضة] المقيم، فتكون
2 عليه أربع ركعات بعد إذ كانت عليه ركعتان.
3 أفليس اللّٰهُ الصانع لذلك كلّه والحاكم على المسلمين؟ ففي هذا دليل على أمر الإمام
4 والموضع الذي وضعه الله به، فإنما يجب علم ذلك على من يعلم حكم الله فيه، فأمّا الجاهل
5 الضعيف فليس عليه العلم بأن الإمام فريضة، فقد يسع الشكّ في ذلك، ولا يسع الجاهلَ
6 خلافُ العلماء من المسلمين ولا الجحود لقولهم ولا الطعن عليهم ولا الخروج من
7 أمرهم، ولا يكلّف المسلمون الجاهل أن يكون في العلم على مثل ما عليه العلماء فيما وصفنا
8 من هذه [الأمور] فهذا وجه الإمامة عندنا التي نقول فيها، لا على ما قال ابن عمير: إن
9 للمسلمين[410] [إذا ما]. هم أقوياء لا يخافون[411] أن يعطّلوا الأحكام فلا[412] يجعلون إمامًا
10 يُنصف الضعيف من القويّ، ويمنع ذمّة النبيّ عليه السلام وحريم المسلمين.
11 ولو لم يكن بين الإمام وسائر الرعية فرقٌ على ما قال ابن عمير لجاز للمتعرّض أن
12 يتعرّض فيصلّي بالناس ركعتين يوم الجمعة وهو غير إمام، وليس[413] لأحد أن يفعله
13 إلا الإمام، ولما أثّم اللّٰهُ الإمام بتعطيل الحدود، لأنه ليس بين الإمام وغيره فرق،
14 ولا ضلّ[414] الإمام بتعطيلِ الحدود لو لم يكن ذلك فرضًا عليه، ولا بترك القسم فيما
15 بين الناس على ما فرض اللّٰهُ من قسم الصدقات على ما فرض الله وقسمِ الفيء على ما
16 فرض اللّٰهُ لولم يكن ذلك فريضة على الإمام. فافهموا ذلك من[415] حكم الله، بل قد

409 على: عن.
410 للمسلمين: المسلمين.
411 يخافون: يخالفون + (حاشية) أظنه لا يخافون لصحة المعنى، أبو زيد.
412 فلا: ولا.
413 وليس: فليس.
414 ضل: يضل.
415 من: في.

1 فهم عاصون إن إطاعوه[397] في ذلك. وإن كان الأمر يجتزئ بفعل بعضهم دون بعض
2 أجزأ مَن فعل عن[398] من لم يفعل إن شاء الله. وقد وضع اللهُ الإمام موضعًا من
3 الدين لا يتمّ إلاّ به، وجعل أمورًا لا تتمّ[399] إلا به، وحكم أحكامًا ليس لأحد أن يُنفذها
4 إلا الإمام أو من أمره الإمام، من ذلك الجمعة التي فرضها الله على عباده، قال الله
5 تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِي لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ
6 وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾[400] ولا تكون الجمعة إلاّ بالإمام، [ولا تكون الصلاة][401] يوم الفطر
7 ويوم النحر إلاّ بالإمام والصلاة بالزحوف إلا به، ثمّ إقامة الحدود التي لا تقوم إلا
8 به، وسدُّ[402] الثغور من المشركين والدينونة[403] بإغزاء العدوّ وإجباء[404] الفيء إلاّ به،
9 والقسمة التي أمر الله بها في الصدقات للعاملين[405] عليها وغيرهم، والعهد لأهل الذمّة
10 والوفاء بعهد رسول الله والذّبّ[406] عنه وعن حريم المسلمين والحيطة من ورائهم،
11 وقسمُ الصدقات على ما أمر الله في فقراء المسلمين وقسم الفيء فيهم، وإنصاف[407]
12 ضعيفهم من قويّهم، والأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر، فكلّ[408] ما ذكرنا لا يتمّ إلا

397 أطاعوه: عصوه.
398 عن: على.
399 أمورًا لا تتم: أمر لا يتم، +(حاشية) لعله أمورا لا تتم.
400 سورة الجمعة 62: 9.
401 لا تكون الصلاة: بياض في الأصل، +(حاشية) هذا البياض أظنه ولا تكون الصلاة يوم الفطر.
402 وسد: وسل.
403 والدينونة: والكينونة.
404 وإجباء: وإجباؤه.
405 للعاملين: العاملين.
406 والذب: والأدب، +(حاشية) قال أبو زيد رحمه الله والذب هو الأصح عندي وكذلك قال أبو صالح.
407 وإنصاف: وانتصاف.
408 فكل: وكل.

1 ولاية من فعل ذلك منهيّ[390] غير حلال فقد دخل في أبعد من قولنا وزعم أن الله لم
2 يحرّم ولاية الكافرين بالرسل بأعيانهم. وهل يُسلم أحد على الجحود عنده بأحد رسل
3 الله صلوات[391] الله عليهم أجمعين؟ فإن وسعه جهالتهم فقد صار إلى أن يوسّع في
4 الجهالة برسل اللهِ بأعيانهم وضيّق في الكفر برسل الله بأعيانهم. فويحَ ابن عمير، ما
5 أجهلهُ، فلا يُعين الله إلا[392] من سند على الإسلام ورغب عنه إبليس، قد صار إلى أن
6 يوسّع في جهل التوحيد وضيّق في الجحود به، فما دعاه إلى أن يعيب ما يقول هو به[393]؟
7 ومما نحلَنا في الإمامة من قولنا: إنما وجبت على من علم وعلى من جهل، وأنّ طاعة
8 الإمام على من جهل الحقّ فيما أمره به، وإن كان ذلك الشيء الذي أمر به مما يسع جهله،
9 فعلى المأمورين به إنفاذه، وإن لم يفعلوا ذلك فهم كفّار حلال دماؤهم وحرام ولايتهم
10 في زعمه عندنا، ونحلنا في ذلك أمورًا سوى ما ذكرنا مختلطة، وسنشرح لكم قولنا في
11 ذلك إن شاء الله. أما قولنا في الإمامة أنها مفترضة فعلى ما كانت عليه ولاية أبي بكر
12 وعُمر رضي الله عنهما على ما بايعهما المسلمون ورضاهم بهما[394]، وكانا موضعًا لذلك
13 وأهلاً له، فعلى من علم ذلك أو جهله طاعتُهما فيما وافقا فيه الحقّ.
14 وأما ما نحلنا من قولنا أنّا نزعم أن معصية الإمام ضلال وكفر يحلُّ به دمه والبراءة
15 منه، فإن ذلك مختلف عندنا، فإذا عُصي الإمام في الأمر الذي إن عطّله الإمام ضلّ
16 بتعطيله إيّاه، فإن عصوه في ذلك وما أشبهه حتّى يعطلوا حكم الله فيه، ضلّوا على مثل
17 ما يضلّ به الإمام إذا عطّلهُ، وإن عصوه في الذي لا يضلّ به الإمام لو عطّله لم يضلوا
18 بتعطيلهم إيّاه عندنا، وإذا[395] كان الإمام يضل[396] بذلك لو فعله وهو عاصٍ إن فعله،

390 منهي: فهي +(حاشية) قوله فهي حشو لا معنى له.
391 صلوات: صلوا.
392 يعين الله إلا: يبعد أنه إلا.
393 به: عنه.
394 بهما: بها.
395 وإذا: إذا.
396 يضل: لا يضل.

1 جهل ذلك يسع [381] حتّى يعلم أنه قد جحد بما جاء من عند الله، فأمّا إذا جهل ما جحد به
2 فلم يدرِ أجحد بما[382] جاء من عند الله أم لم يأتِ من عند الله أوكان الداعي له إلى علم
3 ذلك الشيء الذي جحد به حجّة على الجاهل، فلا يسعه الشكّ في ضلال الجاحد بما لزمته
4 به حجّة من النبيّ عليه السلام أو علم أن ذلك مما جاء به النبيّ عليه السلام. فهكذا قولنا
5 في هذا الوجه و في كلّ ما أسلم[383] الناس على جهله. فإذا علم أن الله تبارك وتعالى قد
6 أنزل القرآن على محمّد فعليه أن يعلم[384] أن من كفر به ضالّ عدوّ الله، إذ جحد ما جاء من
7 عند الله، لا يُسلم على جهل ضلالِ من جحد شيئًا مما جاء من عند الله من تأويل ولا
8 تنزيل. فما يقول هو فيما يلزم المفكر من العلم بالله أنه واحد وأن له رسولاً، أتوحيد[385]
9 ذلك ممن عرفه لو لزمه ذلك أم غير توحيد؟ فإن زعم أن ذلك غير توحيد فما الذي
10 يعني بما[386] هو توحيد إذا لم تكن[387] معرفة الله أن له رسولاً توحيداً[388]؟ فإن [زعم أن]
11 ذلك توحيد وأنه ليس على المفكّر أن يعرف المبلّغ بعينه وإن رأى[389] مَن جحد بالرسول
12 بعينه، والمفكر لا يعرفه وقد جحد به جاحد وكفر به، هل يسعه أن يتولاّه جهلاً إذا كان
13 يقرُّ أن الله واحد وأن له رسولاً، وهو يجحد بأولئك الرسل بأعيانهم؟ فإن زعم أن

381 فإن جهل ذلك يسع: فإن جهل ذلك لا يسع، +(حاشية) نسخة فإن جهل ذلك فيسع بغير لا النافية، تأمل.

382 بما: لما.

383 أسلم: سلم، +(حاشية) أظنه أسلم.

384 فعليه أن يعلم: إذ لم يكن معرفة الله أن له رسولاً توحيد أن ذلك توحيد وأنه أنزل القران على محمد (الجملة مشطوبة في المخطوطة) فعليه أن يعلم، + (حاشية) قوله فإذا علم جوابه فعليه أن يعلم، وأما قوله إذ لم يكن الخ فهو حشو لم يظهر له معنى، والله أعلم.

385 أتوحيد: توحيد.

386 بما: مما.

387 تكن: يكن.

388 توحيداً: توحيد.

389 وإن رأى: وإن ترا +(حاشية) لعله وإن رأى.

1 أن تقوم الساعة. فهل عند ابن عمير صنفٌ رابع غير هؤلاء الثلاثة أصناف الذين
2 صنّفهم الله في كتابه؟ ليخبرنا بصنف رابع ليس بواحد من هؤلاء الثلاثة الذين سمّى
3 الله من المؤمنين والمنافقين والمشركين، ما الحكم عليهم وفيهم؟ ولن يجد أحد إلى
4 ذلك سبيلاً إلا بالإلطاط والكذب، ولن يضرّ الله شيئًا إن ألطّ[373] وكذب. فافهموا
5 ما بيّنا وما فسّرنا لكم من أمر دينكم وأمر سلفكم، ولا يخدعكم ابن عمير عن أمر دينكم
6 وأمر سلفكم، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم، كفانا اللهُ وإيّاكم شرّهُ وشرّ كلّ
7 ذي شرّ، فما أحبّ إليه[374] الفتنة والفرقة والطلب فيما ليس فيه مطلب، يريد بذلك
8 الفرقة والفتنة وعيب المسلمين وتبديل دينهم، ولن يضرّ بذلك إلا نفسه[375]، وهل
9 الأحكام عنده إلا أحكام المسلمين الذين أحلّ اللهُ ولايتهم والاستغفار لهم وإجراء
10 الحقوق كلّها لهم، وأحكام المنافقين الذين حرّم اللهُ ولايتهم وأزال[376] اسم الإيمان
11 لهم وأعدّ العذاب لهؤلاء[377] المنافقين والمشركين؟ وهم أصناف أهل الكتاب وغيرهم
12 من عبّاد[378] الأوثان وأشباههم[379] من الزنادقة والدهرية والشكّاكة في الله، والأحكام
13 مثبتة في جميعهم، فأين الصنف الذين ليسوا بمشركين عنده ولا منافقين ولا مؤمنين وهم
14 موحّدون عنده؟ ما أبين خطأ مذاهبه والحمدُ لله ربّ العالمين، كفانا الله وإيّاكم الفتنة.
15 وكان مما نحلنا ابنُ عمير أن زعم أنّا نوسّعُ في جهل كفر مَن[380] جحد بعض القرآن، فإنّا لا
16 نوسّع في كفر الجاحد بالقرآن إذا عُلِم أنه جاحد بالقرآن وجحد بما جاء به من عند الله، فإنّ

---

373 ألط: لطا.
374 إليه: الله.
375 نفسه: أنفسهم، +(حاشية) لعله إلا نفسه.
376 وأزال: وإزالة، +(حاشية) لعله وأزال.
377 لهؤلاء: لهم هؤلاء.
378 عباد: عبادة.
379 أشباههم: اشبههم.
380 كفر من: من، +(حاشية) أظنه في جهل كفر من.

1 مناكحتهم وموارثتهم وذبائحهم والقصاص فيما بينكم وبينهم جائز، والمكذّب بالقرآن
2 والمحارب لله ورسوله حرام ذلك منه؟ فقال المسلمون: إن المحارب لله ورسوله
3 جاحدٌ بالله وبرسوله غير مقرّ برسالته ولا يدين بحكمه، وإنّ قومنا على غير ذلك، إنما
4 يضيفون[366] أمرهم إلى النبيّ وينتحلون دينه وقوله.
5 فليس من انتحل دين النبيّ وصدّقهُ كمن جحد بالنبيّ وكذّب به، و[ليس من] برئ من
6 الله وجحد برسالته وجملة ما جاء به كمن صدّقه في جملة ما جاء به وأقرّ به وأضاف[367] أمره
7 إلى الله، وإن أخطأ في تأويل ما تأول من دينه، فبذلك كانوا منافقين، وجرى لهم من
8 الحقوق ما جرى بين المسلمين من المناكحة والموارثة والذبائح والقصاص والشهادات
9 فيما لا يتّهمون، وليس يحلّ ممّن يجحد[368] القرآن وآياته واحدة منها[369]، ولا ممن كذّب
10 بمحمّد ولا بشيء ممّا جاء به مجملاً، بل من كذّب بذلك محارب[370] لله ورسوله لا
11 يُستحلّ منهم ما يستحلّ من المنافقين الموحّدين المقرّين بالجملة المخطئين في التأويل.
12 فهذا[371] مما نحلَنا ابن عمير من الكذب، قد بيّنا لكم قولنا [فيه] وقول من مضى من
13 المسلمين، بل وقول المسلمين في الناسِ جميعًا، وقولُ الله في كتابه ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ
14 الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ﴾ فهؤلاء صنفٌ ليسوا بمسلمين ولا بمشركين، وقال في الصنف
15 الآخر ﴿وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ مع المنافقين والمنافقات، ليسوا بمسلمين ولا منافقين
16 وهم مشركون، فهؤلاء صنفان ﴿وَيَتُوبُ اللهُ على المؤْمنينَ والمؤْمناتِ﴾[372] فهؤلاء
17 ثلاثةُ أصناف صنّفهم اللهُ في كتابه لنبيّه والمسلمين، ولم يزل الناس على ذلك إلى

366 يضيفون: يصفون، +(حاشية) أظنه يضيفون.
367 وأضاف: وأصاب، +(حاشية) أظنه واضاف.
368 يجحد: جحد.
369 واحدة منها: وأخذه منه، +(حاشية) أظنه واحدة منها على أنه فاعل يحل.
370 محارب: محاربا.
371 فهذا: وهذا.
372 سورة الأحزاب 33: 73.

1 كذّب بالله ورسوله استعلاءً[358]، ومن كذّب بالله ورسوله رادّاً[359] على رسوله[360]
2 فيما جاء به مكذبًّا له، فإنه ممن حارب الله ورسوله، ومن نصب لرسول الله الحرب
3 فهو حلال السبي والغنيمة وحرام المناكحة والذبيحة، فهل بينه وبين المشركين فرق في
4 ذلك؟ إلا أن شركه التكذيبُ لرسول الله وليس شركه بالتكذيب لله في نفسه، بل هو
5 سالم من الشرك[361] بالله في نفسه إن كان عارفًا بالله في نفسه. ألا ترون أن المسلمين إنما
6 سمّوه مشركًا من حكم الله الذي حكمه عليه من السباء والغنيمة وتحريم ذبيحته ومناكحته
7 وموارثته وما قطع عنه من الحقوق الواجبة للموحّدين؟ فبذلك سمّيناه مشركًا في الحكم
8 الذي حكم الله عليه، وما قطع عنه من حقوق المسلمين والموحّدين من تحريم شهادتهم،
9 له بذلك أحكامُ المشركين الذين لا تحلّ مناكحتهم وموارثتهم، ولا يجري القصاص فيما
10 بينهم وبين الموحّدين، فإنما هو عندنا مشركٌ على هذه الجهة[362]، وليس على أنه أشرك
11 بالله في نفسه أنّه واحد، ولا شبّه الله بخلقه ولا عبد صنمًا ولا اتّخذ مع الله إلاهًا آخر،
12 فذلك تشريكُ من لا يشرّكه ابن عمير، فما يرى في هذا القول الذي نحلَنا ابن عمير [في]
13 المكذّب بمحمد صلى الله عليه و سلم، فما يقول هو في ذلك؟ أيحكم[363] عليه بأحكام
14 المشركين أم بأحكام الموحّدين أم المنافقين الذين يناكحون ويوارثون وتؤكل ذبيحتُهم
15 وتجوز شهادتهم فيما لا يتّهمون فيه ويجري[364] القصاص فيما بيننا وبينهم؟ وإن كان إنما
16 عنى من شكّ[365] في القرآن ولم يكذب بالله ورسوله ولا شيء من القرآن، فهذا عندنا
17 بريء من الشرك. وقد سألت الخوارج المشرّكة المسلمين، فقالوا: فما بال قومكم حلال

358 استعلاء: استعقالا.
359 رادًا: راد.
360 رسوله: + مكذبا له.
361 من الشرك: بالشرك.
362 الجهة: الجملة، +(حاشية) أظنه الجهة.
363 أيحكم: الحكم، +(حاشية) لعله أيحكم.
364 ويجري: وتجري.
365 من شك: في شك، +(حاشية) أظنه من شك.

1 وأنهم كفار ليسوا بمؤمنين ولا على دين الله، ولم يستحلّ منهم ما حرّم الله، كان ذلك
2 له[352] واسعًا ما لم يعلم دين النبيّ عليه السلام فيه ودين المسلمين، [و] كان مسلمًا لو[353]
3 شكّ في شركهم ما لم تقُم عليه الحجّة. فتفهموا ذلك رحمكم الله وإيّانا.
4 وقد بلغنا عن بعض مَن قِبلَكم ممن يذهب مذهب ابن عمير أنه سمع رجلاً من
5 المسلمين يجيب بجواب، فقال: هذا الجواب العتيق، وإنما يراد الجواب الحديث. ودين
6 الشيطان هو الحديث المبتدع، فهل ينبغي لأحد[354] هذا الجهل أن يعيب رجلاً من
7 المسلمين إن كان [يجيب] جوابًا عتيقًا، وهل الدين إلاّ العتيق الذي شرعهُ الله لنبيّه
8 صلوات الله عليه وأمره به، وقال ﴿شَرَعَ لَكُم مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾[355] الآية، لا
9 ما أحدث ابن عمير؟ فنعوذ بالله من الفتن، فإنا نجيب بالجواب العتيق الذي عابه[356]
10 صاحب ابن عمير، وأحبّ الجواب الحديث المبتدع، [فهو] أحسن وأحمد عنده
11 من الجواب القديم، فنعوذ بالله من الفتن قديمها وحديثها، فبؤسًا لقائل هذا القول
12 المظهر[357] له على بدعته وإحداثه، ونسأل الله لنا ولكم العافية.
13 وأمّا ما نحلَنا ابنُ عمير وكذب فيه علينا أن زعم أنّا نشرّك من وحّد الله غير تارك لشيء
14 من توحيده، ثمّ فسّر ذلك بخلاف الجملة التي نحلها، فزعم أن تشريكنا من يوحّد الله إذ
15 زعمنا أنّا نشرّك من أنكر شيئًا من القرآن أو كذّب به، فإن كان يذهب من ذلك إلى أنّا إنما
16 نشرّك من جحد شيئًا من القرآن أو كذّب به، فكل من جحد بالقرآن أو كذّب بالرسول
17 الذي جاء به فهو عندنا مشركٌ كما نحلنا، إلاّ أنه لم يشرك باللهِ في نفسه، ولكنّه كمن

352 له: به.
353 لو: أو.
354 لأحد: أحد.
355 سورة الشورى 42: 13.
356 عابه: أعابه.
357 المظهر: المظاهر.

1 دينهم ويؤخذوا بالحقوق[344] التي فرض الله عليهم للناس، ويمنعهم من أن يظلمهم
2 أحد منهم أو من غيرهم من الناس.
3 وقد زعم في كتابه إليكم أنه دخل علينا متى[345] فرّقنا بين القول والعمل، وذكر أنّا نزعم أنّ
4 كل فعل يراد به غير الله على وجه من الوجوه فهو شرك، من صلاة أو زكاة أو صيام
5 أو حج أو طواف أو سائر فعل الجوارح مخالفة لفعل اللسان، وذلك من كذبه وتقوّله
6 علينا ما لا نقول، وقد بينّا في غير موضع من كتابنا هذا ما يجوز[346] من الفعل لله، وإن كان
7 صاحبه لا يريد الله به، من ذلك الدَّين الذي يكون على الرجل، فيجحده فيؤتى[347] به
8 إلى إمام المسلمين، فيقيم عليه البيّنة بالعدول[348] في دَين جحده أو مال سرقه أو غصبه،
9 فقُدّم إلى والي[349] المسلمين فأقام عليه البيِّنة بما سرق وبما غصب وبما عليه من الدَّين،
10 فأمضى الإمام شهادة الشهود لأنهم عدول عنده، وانتزع منه جميع ما اغتصب وسرق
11 وجميع ما عليه من الدين، فيردّهُ[350] إلى أهله، والسارق والغاصب والذي عليه الدين
12 كارهون لما أخذ منهم، فيكون ذلك خروجًا مما عليه من الدين ومما اغتصب وسرق،
13 ولا يُخرجه ذلك من سوء النيّة[351] والإرادة لأداء ما عليه. فهذا خلافُ ما روى عنّا
14 ابن عمير وكذب به علينا في كتابه. ولعمري ما دين المسلمين كما ذكر ابن عمير من تشريك
15 كلّ من شكّ في تشريك المشركين، إذا علم أنهم ضلاّل أعداء الله كفّار، وأزالوا عنهم
16 اسم الإيمان والإسلام وسعهم الشك فيما سوى ذلك. ألا ترون لو أن رجلاً لم يعلم
17 شرك اليهودية والنصارى ولم يدر أمشركون هم أم لا وعلم أنهم ضلاّل أعداء الله

344 بالحقوق: الحقوق، +(حاشية) لعله بالحقوق.
345 متى: حتى.
346 ما يجوز: ما لا يجوز، +(حاشية) لعله ما يجوز.
347 فيؤتى: فيأتي.
348 بالعدول: العدول.
349 والي: +(حاشية) ن ولي.
350 فيرده: فيردوه.
351 النية: البينة، +(حاشية) أظنه النية أبو زيد.

1 ذلك[335] فصحيح، كقول الخوارج المشرِّكة أن الله أمرهم بالبراءة ممن خالفهم في
2 زعمهم، ولم يأمرهم الله بذلك، وهم يقولون: إنّا نعبد الله الذي أمرنا بالبراءة منكم،
3 وهو الشيطان عندنا، فلا[336] يكون قولهم: الله واحد، وإن نحلوه الأمر الذي لم يأمر به،
4 شركًا ولا كذبًا. وكذلك من قال: إن الله واحد ليس كمثله شيء، وإن عنى غير الله، وقد
5 علمتم أن المسمِّي على الذبيحة وإن عنى غير الله [فذبيحته] حلال كذبيحة[337] أهل الكتاب
6 من أولئك الذين يسمّون، ونحن نعلم أنّ معناهم فاسد وأنهم إنّما يعنون عيسى، وقد
7 أحلّ الله ذبائحهم على التسمية، ونحن نعلم ما يعنون وما يذهبون إليه وأن من دينهم
8 التقرّب إلى [غير] الله. فلو كانوا إذا أدّوا حقوق المخلوقين متقرّبين[338] بها إلى غير
9 الله كان ذلك شركًا إذا كان التقرّب إلى غير الله شركًا. وإن كان الاداء من المتقرب
10 إلى غير[339] الله شركًا كان إمام المسلمين إذا[340] أجبرهم على أداء الأمانة إلى أهلها وهو
11 يعلم أنهم يتقربون إلى غير الله، كان قد أجبرهم على الأمر الذي يعلم أنه شركٌ، فإن
12 قال: إنما أجبرهم على أداء الحقوق والتقرب بها إلى الله، كان قد أجبرهم[341] على غير
13 دينهم الذي عاهدهم عليه، حتى يُصلحوا[342] نيّاتهم، وذلك هو التوحيد وترك ما هم
14 عليه[343] من اليهودية ومن النصرانية والعبادة لغير الله، وإنما عاهدهم على أن يُتركوا على

335 فاسدًا وأما ما صح من ذلك: وما صح من ذلك، +(حاشية) لعله من ذلك فاسدًا وأما ما صح من ذلك الخ.
336 فلا: ولا.
337 كذبيحة: ذبيحة.
338 متقربين: المتقربين.
339 وإن كان الاداء من المتقربِ إلى غير: وإن كان الادعاء إلى غير التقرب الى غير، +(حاشية) الأداء.
340 إذا: الذي +(حاشية) لعله أذا.
341 كان قد أجبرهم: قد كان أجبرهم، +(حاشية) لعله كان قد جبرهم.
342 يصلحوا: يصحوا.
343 وترك ما هم عليه: وترك ما +(حاشية) أظنه ما هم عليه من اليهودية الخ.

1 ومما يدلّ على أن القول مفارق للمعنى ما وسّع الله فيه بالتّقية في من تكلّم بلسانه
2 بالشرك وضميرُه مطمئنّ بالإيمان ومخالفٌ لما نطق به لسانه، ولو كان الضمير متّبعًا[332]
3 للقول على ما قال ابن عمير لم يحلّ للمتّقي أن يتكلّم بما يعذره الله به إذا كان ضميره على
4 الحقّ، أو يكون [إذا] تكلّم بالكفر فقد وسّعه الله فيه، فقد وسّع الله في التّقية لمن كان
5 ضميره مطمئنًّا بالإيمان، فالقول منه بالتّقية: الله ثالثُ ثلاثة، فذلك موسّع له فيه، وإن كان
6 كفرًا، فقد وسّعه الله فيه، فإن أجازه فقد أقرّ بأن القول غير تابع للمعنى، وذلك قولنا.
7 وذكر ابن عمير في كتابه إليكم أنّ من مضى في زعمه من المسلمين مضوا على تشريك من
8 قال: إنّ الله واحد، وهو يعني غير الله ولم يشرّكه بأمر لم نشرّكه نحن، وكلّ من ظنّ أو
9 عنى بقوله: اللهُ واحد، صنمًا أو عيسى أو شيئًا مما يعبدون من دون الله، أو ذهب وهمُه
10 أو معناه إلى غير الله، فذلك مشرك، ليس بين أحد من المسلمين في ذلك اختلاف،
11 وأن كل من ظن أو عنى صنمًا أو عيسى أو شيئًا مما يعبدون من دون الله فظن أن الله
12 كذلك أو كشيء من ذلك، فهو مشرك. فليس الكلام الذي يقول المسلمون كما قال
13 ابن عمير، ولا يقول أحد من المسلمين: إن قول القائل: اللهُ واحد ليس كمثله شيء،
14 خطأ ولا كذب، ولكنّه إنما أخطأ في معناهُ وأشرك بالمعنى لا بالقول، والقول منه: إن
15 الله واحد ليس كمثله شيء، صدق به، ولا يكون ذلك كذبًا، وإنما أثم وعصى في معناه
16 إذ[333] عنى غير الله.
17 وكذلك في الأعمال التي أخطأ فيها المتقرّبون بِها إلى غير اللهِ، وأنّهم يحسبونها لله
18 وأنهُ أنزلها وأمر بها، ولم[334] يأمر بها، فيكون ما فسد من ذلك فاسدًا، وأمّا ما صحَّ من

332 متبعًا: متتابعًا.
333 إذ: إذا، +(حاشية) أظنه إذ عنى غير الله.
334 ولم: + (حاشية) أي والحال أنه لم يأمر بها.

1 اللهِ عَلَيۡهِ﴾[325] فقد[326] أحلّ لنا ذبيحة أهل الكتاب إذا ذكر اسم الله عليها، ونحن نعلم أنهم
2 يعنون غير الله، أفعلى الكذب أحلّ لنا ذبائحهم أم على الصدق؟ وقد قال فيما أنزل
3 على نبيّه محمد ﴿وَلَئِنۡ سَأَلۡتَهُم مَّنۡ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالۡأَرۡضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾[327] [و] قال
4 الله ﴿وَمَا يُؤۡمِنُ أَكۡثَرُهُمۡ بِاللهِ إِلاَّ وَهُم مُّشۡرِكُونَ﴾[328] أفموحّدون هؤلاء عند ابن عمير،
5 أم غير موحّدين؟ وقال أصحاب الكهف ﴿ وَإِذِ اعۡتَزَلۡتُمُوهُمۡ وَمَا يَعۡبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾[329]
6 ونحن نعلم أن معنى من عبد غير الله كله[330] فاسد، وهل يتقرّب أحد إلى الشيطان بأن
7 يقول: الله واحد، وأنه خالق الأشياء والمدبّر لها؟ بل نعلم[331] أن إبليس وكلّ من دعى
8 إلى عبادة الشيطان لا يدعو أحدًا إلى أن يقول: إن الله واحد ليس كمثله شيء، بل
9 ينهون عن ذلك ويعيبونه، أفينهى عنه إبليس وهو الداعي إليه؟
10 ومما يسأل عنه ابن عمير، ويبيّن خطأه في هذا الوجه، أن يقال له: أخبرونا عمّن عرف
11 أن الله واحد ليس كمثله شيء وهو يجحد الله بلسانه، أتكون المعرفة له لله في القلبِ
12 معصية إذا كان القولُ منه شركًا؟ فإن زعم أن المعرفة لله منه شركٌ إذا كان يجحد بلسانه
13 فيقال له: فإنْ ترك المعرفة لله إلى الجهالة له فهل يكون تركُ الشرك شركًا؟ فأيّهما
14 أعظم الشرك منه، ما كان عليه من المعرفة لله في قلبه أو ما صار إليه من الجهالة لله؟
15 وهل يكون تركُ الشرك شركًا؟ وهل يدري ابن عمير إذا كانت المعرفة منه لله شركًا،
16 لعلّ إبليس قد يدعو الناس إلى معرفة الله إذا كانت عنده شركًا، وإن كانت عنده شيئًا
17 من التوحيد، كيف يكون في معرفته موحّدًا مصيبًا و في مقالته مخطئًا مشركًا، ولا يمكن
18 عنده أن يكون بلسانه صادقًا و في قلبه مشركًا، وما الفرق في ذلك؟

325 سورة الأنعام 6: 121.
326 فقد: وقد.
327 سورة لقمان 31: 25.
328 سورة يوسف 12: 106.
329 سورة الكهف 18: 16.
330 كله: كلهم.
331 نعلم: يعلم.

1 فقوله: الله واحد ليس كمثله شيء، أول لا أول له، خالق لا خالق سواه، فذلك من
2 قوله صدق، وأمّا معناه بذلك غير الله، فذلك منه كفر وشرك، وليس من كان كذلك
3 بالموحّد عندنا. فإن كان قد صدق في أن قال: إن الله واحد ليس كمثله شيء، وإن خرج
4 من التوحيد في أنه عنى[320] غير الله، فالمعنى[321] فاسد والقول صحيح، إلاّ أنه لو كان
5 القول إنما يتبع المعنى لدخل علينا ما يدخل على ابن عمير، إذا قال القائل: الله واحد
6 حيّ لا يموت ليس كمثله شيء، أن يكون ذلك منه كذبًا عند ابن عمير لفساد معناه، فإن
7 الذي عنى ليس بواحد ولا أوّل ولا قادر، بل هو خلقٌ محدث[322]، [وإذا قال: الله
8 ليس بواحد ولا أوّل ولا قادر،] كان قد صدق عند ابن عمير، فيصير الشرك عنده
9 توحيدًا والتوحيد شركًا إن كان[323] من قال: إن الله واحد، وهو يعني غير الله، كاذبًا،
10 ومن قال: إن الله ليس بواحد، إذا كان معناه عيسى، فهو صادق، لأن عيسى ليس
11 بواحد، وإنما أتى ابن عمير في هذا الأمر وغيره من بدعته بجهالته وقلّة علمه بمذهب
12 المسلمين رحمهم الله.
13 ومما يدلّ على صحّة ما قلنا وما قال المسلمون أنه[324] لا يخلو من أن يزعم أن [من قال
14 أن] الله خالقه وخالق كلّ شيء وأنه أحد صمد، حرام تكذيبه، ونحن نعلم أنه مشرك في
15 ضميره يهوديّ أو نصرانيّ، وكما أن الله تبارك وتعالى قال ﴿وَلاَ تَأْكُلُواْ مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ

320 عنى: أعنى.
321 فالمعنى: بالمعنى.
322 محدث: +(حاشية) لعل في الكلام خلل وتمامه أن يقال بعد قوله محدث: وإذا قال الله ليس بواحد ولا أول ولا قادر كان قد صدق.
323 إن كان: وإن كان +(حاشية) أظنه إن كان بغير واو.
324 أنه: من أنه.

1 وخلق الكفر عندنا عدلٌ من الله، والكفر بعينه جور من العباد، وهو غير خلق الله،
2 فالجور من العباد والعدل من الله، وهما شيئان، أحدهما فعل الله وهو عدل، والآخر
3 فعل العباد وهو الجور. وهو يزعم أن خلق الكفر هو الكفر بعينه لا غيره، فإذا قيل
4 له: الله عمل الكفر؟ قال: لا، وخلقُ الكفر هو الكفر عنده لا غيره، فصار الكفر الذي
5 عابه الله وشتمه وعذّب عليه هو فعله إيّاه، وهو العدل من الله، ثمّ لم يحسن بأن يحتجّ
6 علينا ويعيب قولنا إلا بالوجه الذي يخطئ فيه، فزعم أنّا نقول قوله، فنعوذ بالله أن نقول
7 قوله وأن نذهب مذاهبه، فزعم أنه إذا قلنا: إنّ خلق الكفر غير الكفر، لزمنا أن نجعل
8 لكلّ خلق خلقًا آخر حتّى يصير إلى ما لا نهاية له، وليس ذلك بلازم لنا كما ظنّ من
9 قال هذا القول، وقد فسّرنا ذلك في أوّل كتابنا.
10 ومما نحلَنا وعاب قولنا فيه أنّا نزعم أن قول القائل الذي يقول: إنّ الله واحد ليس كمثله
11 شيء، وهو يريد غير الله أن ذلك منه صدق وعدلٌ، وإن كان معناه الذي عنى[316] غير
12 الله[317] جورًا وكفرًا وشركًا، لأنه لا يقول القائل: الله واحد، إلا وهو صادق، فالقول
13 صحيح أن الله واحد ليس باثنين ولا أكثر من ذلك، وإنما الناس في ذلك رجلان[318]،
14 أحدهما موحّد و الآخر غير موحّد. فأما الموحّد فيقول: إن الله واحد ليس كمثله شيء،
15 ويقصد بمعناه إلى الله وحسن في مقالته، فذلك منه توحيد القول والمعنى، ورجل
16 آخر يزعم أن الله واحد ليس كمثله شيء، أوّل لا أوّل له، خالق لا خالق سواه[319]، فذلك
17 من قوله صدقٌ، وهو يعني غير الله، شمسًا أو قمرًا أو بعض الخلق، عيسى أو غيره،

316 عنى: اعنى.
317 الله: +، معناه ذلك.
318 رجلان: +(حاشية): قال أبوزيد رحمه الله: وافقه رحمه الله عَلَى قوله في هذه المسألة كثير من أصناف الإباضية ووافقه أبو الهذيل ومن وافقه من المعتزلة وخالفهم ابن عمير هذا ومن قال بقوله، ووافقه عَلَى خلافه إبراهيم النظام وهشام بن الحكم (والحكم) هكذا حكى ابن الحسين في كتابه، وهوممن يقول بقول ابن عمير ويميل إليه.
319 سواه: له.

1 فيقال[304] له: أخبر نا عن خلق الكفر والإيمان وما سواهما، مِمَّ[305] خلق؟ أذلك بمعنى[306]
2 أنه أحدثه بعد إذ لم يكن أو يذهب[307] مذهب المسلمين، فيقول كما قالوا: إن الله خلق
3 الكفر، وخلقُ الكفر غير الكفر، وميّز الكفر من الإيمان، وجعل الإيمان إيمانًا وجعل
4 الكفر كفرًا، وليس خلقُه للكفر وتمييزه إيّاه من غيره بجور، ولا شيء من القبيح،
5 وإلا فما معنى قوله خلقُه إذا[308] لم يكن على جهة ما وصفنا من قول المسلمين؟ أوإنه[309]
6 أحدثه بعد إذ لم يكن، وصنعه شيئًا بعد [شيء] إذ لم يكن؟ فما الفرق بين عمله وخلقه
7 وصنعه وإحداثه؟ فإن جاز[310] عنده وحسن [أن يقال]: خلق[311] الكفر كفرًا، وخلق
8 الكفر عملاً، فما معنى قوله: خلق الكفر عملاً، وقوله: خلق الكفر كفرًا؟ أهو شيء غير
9 الكفر أو يخرف[312] بذلك عن من فعل الكفر ولم يفعله الله ولم يخلقه؟ أوليس قد
10 خلق الله الكفر منه عملاً فقال ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا
11 مَالِكُونَ﴾[313] فجعل[314] ما عمل [خلقًا] وما خلق عملاً؟

12 فأُفٍّ لمذاهب ابن عمير، كأنّه رجل لم يقرأ القرآن أو يحتجُّ على من لم يقرأ القرآن،
13 وعجب مِن ردّنا لهذا القول عليه، وزعم أنه داخل علينا. فكيف يدخل علينا ونحن
14 نزعم[315] ونخالفه في مقالته ونقول: إنّ خلق الإيمان غير الإيمان، وخلق الكفر غير الكفر،

---

304 فيقال: ويقال.
305 مم: مما.
306 أذلك بمعنى: ذلك، +(حاشية) أظنه أذلك بمعنى أنه الخ.
307 أو يذهب: أولم يذهب، + (حاشية) أظنه أو يذهب.
308 إذا: إذ.
309 أوإنه: وأنه +(حاشية) وأظنه أوإنه.
310 فإن جاز: فجاز.
311 خلق: وخلق.
312 يخرف: يحرف.
313 سورة يس 36: 71.
314 فجعل: وجعل.
315 نزعم: +(حاشية) نزعم أي نقول.

1 كان ذلك المخلوق الذي هو خلق الله عنده من العباد جورًا كلّه من جميع جهاته،
2 ويكون ذلك نفسه عدلاً من الله من جميع جهاته وهو العدل بنفسه في عينه من جميع
3 جهاته؟ فهل يسقط هذا من أحد له مسكة عقل؟ وإني أظنّ أن الشيطان لعنه الله
4 لو اجتهد على أقبح من هذا ما قدر عليه في هذا الوجه أن يزعم أن الجور الذي فعله
5 الناس وعاب اللهُ عليه الناس وعذّبهم عليه هو العدل الذي فعله الله، وأن العدل
6 الذي فعله الله هو الجور الذي فعله الناس، وأنّ خلق الله إيّاه هو فعله وأن خلقه إيّاه
7 هو هو[296]، وليس بفعل سواه، ولا يميّز فعله من فعل الله فيكون التمييز غير المميّزين،
8 فما أنكر صاحب هذه المقالة من قول الرافضة: إن الشيء الذي يكون منّا جورًا هو
9 الشيء الذي يكون من الله بعينه عدلاً، وإنّ الشيء الذي يكون منّا خُلفًا وكذبًا هو
10 الشيء الذي يكون من الله صدقًا وعدلاً؟ وانتفى الله من أن يكون فعلُ خلقه[297] هو
11 الذي قد فعله تبارك وتعالى بعينه، وأنه يفعل الفعل الذي يفعله العباد، ويكون ذلك
12 صدقًا وعدلاً، والوفاء بالصدق هو الكذب، والوفاء هو الخلف. فهل يثبت لقائل هذا
13 توحيدٌ أن يظنّ هذا بالله أن يكون منه معنى الخلف والجور في زعمه، إلا أنه لا يسمّى[298]
14 خلفًا ولا كذبًا ولا جورًا؟ فكفى[299] بهذا لكم دلالة على خطأ من ذهب إليه[300]، ولا
15 وكّلنا الله وإيّاكم إلى أنفسنا.

16 ووافقَنا[301] في كتابه إليكم في الموضع الذي زعم أن الله خلق الكفر والإيمان [أنه] لا
17 يجوز عنده فيما زعم[302] أن يقال: إنّ الله عملهما وصنعهما[303]، وأن قوله خلقه غير عمله.

296 هو: هي، + (حاشية) لعله هوهو.
297 فعل خلقه: فعله، + (حاشية): أظنه فعله خلقه.
298 يسمى: يتسمى.
299 فكفى: + لكم.
300 إليه: فيه.
301 ووافقنا: ووعدنا.
302 زعم: +، ولا يجوز.
303 عملهما وصنعهما: عملها وصنعها.

1 ومما سأل[288] عنه ابن عمير في كتابه[289] إليكم أنه سألناه عن خلق الكفر والإيمان، أشيء
2 واحد خلقُهما أم لكلّ واحد منهما خلق على حياله؟ وقال: إن زعمنا أن لكل واحد
3 منهما خلقًا على حياله بطلت مسألتنا عنه في زعمه. وليس هذا الذي عبنا عليه أن
4 يقول أن خلق الكفر والإيمان شيئان، ولكن سألناه عما لم يجب فيه، وذكر من الجواب
5 ما لم نسأل[290] عنه، حين قلنا: أخبرنا عن خلق الكفر وحده، أهو الكفر أم غير الكفر؟
6 فإن زعم أنه هو الكفر وأنه هو الجور، وأن خلق الجور هو الجور، وأن الله هو الذي
7 فعل الجور، وخلقُ الجور هو الجور عنده، وأن الله هو الخالق للشتم، وأن خلقه للشتم
8 هو الشتم، وأنّ خلق الكذب هو الكذب على الله، فإن[291] أفعال العباد التي هي الجور
9 والشتم والكذب على الله ليس بين [فعلهم] وبين[292] خلق الله له فرقٌ، بل هو عنده
10 هو. فهل[293] زعم أن خلق الجور هو الجور، وخلق الكفر هو الكفر، وخلق الشتم هو
11 الشتم لله، وخلق الكذب على الله هو الكذب على الله، وأنه تبارك وتعالى هو الصانع
12 لذلك كلّه، أو ليس بصانع لشيء من ذلك؟ أفهو[294] خلقه وصنعه أم هو الخالق لما لم
13 يصنع ولم يفعل عنده؟ فما ذلك الشيء الذي لم يفعله الله ولم يصنعه ولم يعمله؟
14 فإن كان الذي خلق ممّا لم يفعل ولم يعمل ولم يصنع، أوليس هو الخالق لما لم يصنع
15 ولم يفعل؟ فهل كان خلقُ الله الكفر والشتم وما ذكرنا في هذه المسألة عدلاً؟ وهل[295]

288 سأل: يسأل، +(حاشية) أظنه سئل.
289 في كتابه: +(حاشية) لعله ماذكر في كتابه الخ أو نحوه.
290 نسأل: يسأل.
291 فإن: وأن.
292 بين [فعلهم] وبين: + (حاشية) نسخة أبي زيد ليس بين وأظنه ليس بينه وبين بدليل أن في بعض النسخ بياض.
293 فهل: فإن.
294 أفهو: فهو.
295 وهل: فهل.

1 فتبيّنوا[281] رحمكم الله وإيّانا على أقاويله ومذاهبه فيه، وأنها من عند غير الله لما فيها من
2 الاختلاف والتناقض. يقول الله ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ اخْتِلاَفًا
3 كَثِيرًا﴾[282].

4 وزعم في كتابه إليكم أنه لو كان أفنى الله الأشياء بفناءٍ غيرها لكان للفناء فناء إلى ما
5 لا منتهى له، وإنما دخلت[283] عليه الشبهة والاختلاط لانفراده برأيه وعُجبه بنفسه،
6 مع قرب مآخذ[284] الجواب فيما غلط فيه بما[285] عليه جميع الخلق من قول الله ﴿خلق
7 الموت والحياة﴾ فالقول في ذلك عندنا أن إفناء الله الأشياء على وجهين، أحدهما
8 إفناؤه لها على وجه إبطالها بأن لا يُبقيها ولا يديمها ولا يُمسكها ولا يدبّرها[286] فيُبطلها،
9 فذلك وجه من الفناء والإبطال وهو العدم، وإفناؤه إيّاها بوجه آخر مثل الموت وتفريق
10 الروح من الجسد، وكالريح يُهلك به النسل والحرث ويقطع به الأوصال، إفناؤه شيء
11 غيره، وإبطال الأشياء على الوجه الأوّل الذي ذكرتُه لكم من ترك إمساكها وتبقيتها كلّ
12 هذا وجه، ويخلق ربّنا تبارك وتعالى خلقًا آخر لا عمر له، مثل الحركات التي خلقها
13 الله فجعل فناءها بعد كونها بلا فصل آخر سوى ذلك، أفناها كما أفنى الحيّ بالموت[287].

281 فتبينوا: فتثبتوا.
282 سورة النساء 4: 82.
283 دخلت: ادخلت.
284 مآخذ: ماأخذ.
285 بما: ما.
286 يدبرها: يديرها، + (حاشية) أظنه بمعجمه من الذرء وهوالخلق.
287 بالموت: +(حاشية) حكى ابن الحسين عن المصنف ماذكره هنا، قال: قال أبوالهذيل وبشر بن المعتمر ومن قال بقولهما من المعتزلة وعبد الله بن يزيد ومن قال بقوله من الإباضية: فناء الشيء غيره وبقاؤه غيره، واعتلّوا في ذلك أن الشيء قد يكون موجودًا فلولا حدوث فناء غيره ماكان إلاَّ موجودًا أبدًا؛ لأنه قد يكون موجودًا في أول حال فلا يقال له: باق، فإذا دخل الوقت الثاني قيل: باقٍ. فعلمنا أنّه لم يكن باقيًا من أجل عينه وأنه إنّما كان باقيًا ببقاء هوغيره، والله أعلم.

1 ابن عمير هذه إلا وهو لا يمتنع من الإقرار بأنّ الله إذا لم يُمسك الأشياء بطلت و لم تقم
2 بغير إمساك من الله لها، فإمساك الله لها غيرُها وهو تبقيتها وهو خلق الله لها، وكذلك
3 نقول[273] ﴿خَلَقَ المَوْتَ وَالحَيَاةَ﴾[274] فالحياة غير الحيّ والموت غير الميّت، وتدبير الله
4 الأشياء وابتداؤه إيّاها والإمساك لها غيرها، وكذلك كلّ شيء دبّر وخلق من البهائم
5 والحيوان والنبات إنما يُحييها الله بالمطر والماء الذي لا تبقى ولا تحي[275] إلاّ به، وكذلك
6 يُهلك من يشاء بالريح ويُعيد[276] ما يشاء بالمطر وغير المطر إذا أراد ذلك.
7 وقالَ ابن عمير في كتابه إليكم: إن الله خلق الأشياء فقدّرها إلى غايتها، فإذا انتهت
8 إلى تلك الغاية انقضت[277]، ولا معنى زعم في كتابه، أن تنقضي[278] هي. وفقد ثبت أن
9 تقضّي الشيء عما كان عليه قبل أن ينقضي غير الشيء المنقضي[279]، فكيف ينكر أن يكون
10 ابتداؤه غيره كما كان انقضاؤه غيره كما قال المسلمون، فمن أين أنكر[280] ذلك وهو عدل من
11 فعل الله إن فعله؟ وما دلالته على أنه لم يفعله وهو عدلٌ؟ وأين وجد أن الله قال: إني
12 لم أفعل ذلك، ولا يجوز لقائل [أن] يقول: إن الله فعل ذلك على ما قال المسلمون؟
13 فإن قال: إنما استدللنا على أن الله لم يجعل خلق الشيء غير الشيء على ما قال المسلمون
14 من قِبل أن ذلك لو فعله فذلك عنده جور، وما لا يجوز الشكّ فيه أن الله فعله، ولا
15 أنه لم يفعله، فهو مما لا يسع الشكّ فيه ولا القول فيه بالرأي، فكفى لكم بهذا دليلاً على
16 كذبه وافترائه على الله، وأن المسلمين هم المسلمون وإن شكّوا في ذلك وقالوا فيه بالرأي،

273 نقول: يقول.
274 سورة الملك 67: 2.
275 لا تبقى ولا تحي: لا يبقى ولا يحيى.
276 ويعيد: ويفيد.
277 انقضت: انتقضت.
278 تنقضي: تقضي.
279 المنقضي: المنقضا.
280 أنكر: انكرت، +(حاشية) لعله أنكر.

1 ففي ذلك فليتكلّم وعنه فليُجب، فليس ينجيه ذهابه إلى غير ما سئل عنه ممّا يلزمه عندنا
2 إن شاء الله.
3 ومما يدلّ على فساد قوله وصحّة ما قال المسلمون أن الإنسان وكلّ ما[268] كان له عمرٌ
4 من الخلق لا يبقى إلا بتبقية الله إيّاهُ، وتبقية الإنسان لا يخلو من أن يكون هو الإنسان
5 أم غيره، فإن كان التبقية له هو الإنسان بنفسه، فكيف اختلف الأعمار، فصار عمر
6 الإنسان عشرين سنة وعمر الإنسان الآخر مائة سنة، والآخر لا عمر له، ليس أكثر من
7 أن يكون ثم يهلك [في] الحال الثاني؟ فإن كان العمر أن يكون الإنسان فقد كانوا[269]
8 جميعًا [في العمر سواء]، فكيف اختلف أعمارهم وليس لواحد منهم سوى كونه؟ فإن
9 كان العمر غير كون الإنسان الذي هو الإنسان عنده فقد ترك قوله، إذ جعل عمر
10 الإنسان وحياته وبقاءه غيره، فقد كان [يختلف] الذي عمّر مائة سنة والذي عمّر
11 عشرين سنة، والذي كان ثمّ[270] يهلك في الوقت الثاني، فكيف اختلف أعمارهم وليس
12 أعمارهم غيرهم؟ بل لولا أنهم يعمّرون ويعيشون ويُمسَك بعضهم بما لا يمسَك به بعض،
13 ويبقّى بعضهم بما لا يبقّى بعضهم ويعمّر بعضهم بما لا يعمّر به بعض لكانوا جميعًا في
14 البقاء سواء، فما ذلك عنده، أهو الإنسان لا ما سواه؟ بل نعلم[271] أنما اختلفت أعمار
15 الخلق بفعل ربّنا تبارك وتعالى وليس بالإنسان نفسه، بل أبقاه الله وعمّرهُ على قدر
16 الأوقات التي قدّر لهم من طول العمر وقصره، ففي ذلك دلالة وبيّنة على أن الأعمار
17 غير المعمّرين، والبقاء غير الباقين، والابتداء شيء غير المبتدئين، والإعادة شيء غير
18 المعادين، وهو خلقٌ من خلق ربّنا تبارك وتعالى[272]، ولم نر أحدًا ممن ذهب في بدعة

268 كل ما: كل من +(حاشية) لوكان مالكان أحسن.
269 كانوا: +(حاشية) لعله يوجد.
270 ثم: +(حاشية) تامة.
271 نعلم: يعلم.
272 تعالى: +(حاشية) نسخة أبي زيد رحمه الله وهوخلق غير المعادين وهوخلق من خلق ربنا.

1 فليُخبرنا عن قول الله ﴿إِنَّمَا أَمْرُنا[259] لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَّقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾[260]
2 وليخبرنا[261] عن قولهِ لما أراد أن يكون فيكون كما أراد، قوله ﴿كن﴾ أهو الشيء
3 الذي أراد والذي كان بأن قال الله له ﴿كن﴾؟ وقوله لأصحابِ السبت ﴿كُونُواْ
4 قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾[262] قوله ﴿كُونُواْ قِرَدَةً﴾ أهو القردة أم القول غير القردة؟ ففي ذلك
5 دلالةٌ لكم وبيان تعلمون أنه لم يُجب عمّا سألناهُ عنه، وأنه إنّما مال إلى شيء غير ذلك، وإنما
6 أرادَ بكتابه الأوّل الذي وصفنا لكم فيه قوله مخالفة المسلمين ومخاصمتَهم[263] بالتخليط
7 الذي ليس له بيان، ولم يقصد فيه إلى إجابة ما كتبنا به إليكم، أوَما تعلمون [أنّ] قول
8 الله ﴿كُونُواْ قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ غير القردة؟ وقوله ﴿كُونُواْ﴾ هو خلقُ الشيء، وهو
9 المعنى عند المسلمين الذين قالوا: إنّ خلق الشيء غير الشيء، فافهموا ما فسّرنا لكم من
10 ذلك، رحمنا الله وإيّاكم.

11 وأمّا قوله أنّ ابتداء الأشياء في وقت لم يكن[264] قبله وقتٌ، وأن الإعادة، زعم، تكون
12 في وقت آخر سوى الوقت الأوّل، فليس[265] ذلك جواب ما كتبنا به إليكم، ونحن نعلم
13 أن صنعتها[266] في الوقتِ الأوّلِ غير صنعتها في الوقت الآخر، ولكن الصنعة الأولى
14 أهي[267] الصنعة في وقت الأخرى، أم الصنعة في الأولى غير الصنعة في الأخرى؟

259 أمرنا: هي قراءة وفي المصحف العثماني هي قولنا.
260 سورة النحل 16: 40.
261 وليخبرنا: فليخبرنا.
262 سورة البقرة 2: 65.
263 ومخاصمتهم: ومخاصمته.
264 يكن: تكن.
265 فليس: وليس.
266 صنعتها: صنعتهما.
267 أهي: هي.

1 وأنز له في كتابه الذي يرى ابن عمير أنه ليس[250] فيه الحجّة، وهل الحجّة إلا في القرآن وما
2 جاء به القرآن؟ وأما من كان مسلمًا على دين نبيّ من الأنبياء مؤمنًا بما جاء به فهو مؤمن
3 برسالة محمد صلى الله علييه و سلم[251]، لا تلزمه مع ذلك حجّة محمد حتّى يأتيه البلاغ[252]
4 والبينات عن محمد وعن أهل دين محمد في تفسير دين محمد، فليس لأحد أن يجحد محمدًا
5 لقيه أو لم يلقه لما عليه في ذلك من الحجّة المتقدمة[253] من النبيّ الذي أتاهم من قبل محمد.
6 وأمّا ما ذكر ابن عمير من إجابته إيّانا فيما عبنا عليه من قولِه: إنّ خلق الشيءِ هو الشيء،
7 وما زوّق من الجوابِ الذي ليس بجوابٍ لما سألناهُ عنه، حين قلنا: أخبرنا[254] عن
8 ابتداء خلق الإنسان، أهو الإنسان أم غيره؟ وأخبرنا عن إعادة الله إيّاه بعد هلاكه،
9 أهو ابتداء لخلق الإنسان[255]، فإن كان ذلك عنده كذلك فالابتداء لخلق الإنسان هو
10 الإعادة لخلق الإنسان. فأمّا قوله: إن المبتدأ هو المعاد، فلسنا عن ذلك سألناه، فنحن
11 نعلم أن المبتدأ هو المعاد، ولكن ليخبرنا عن الابتداءِ أهو الإعادة عنده؟ فإنّ الجواب
12 فيه أن يقول: الابتداءُ هو الإعادة، أو يقول: الابتداءُ غير الإعادة، فأيّ ذلك ما قال
13 فهو مبطل في مقالته. فإن قال: إن الابتداء هو الإعادة عُلم أنه مبطل، فإن[256] الله لم
14 يُعد خلق الإنسان[257]، ونحن نعلم أنه قد ابتدأه. فإن قال: إنّ الابتداء غير الإعادة، ترك
15 قوله وصار إلى قول المسلمين، ففي ذلك فاسألوه، لا عن[258] الإنسان المبتدأ والمُعاد،

250 أنه ليس: أن، +(حاشية) أظنه أنه ليس فيه الحجة.
251 برسالة محمد صلى الله عليه وسلم: برسالته ومحمد +(حاشية) برسالة مُحَمَّد صلعم.
252 البلاغ: البلاغة.
253 المتقدمة: المقدمة، +(حاشية) خ المتقدمة.
254 أخبرنا: أخبرونا.
255 الإنسان: الانسن.
256 فإن: وأن.
257 الأنسان: الإنس.
258 عن: على.

1 تَعۡلَمُونَ شَيۡـٔٗا﴾[242] فهل رأيتم أحدًا أصاب شيئًا من العلم بغير تأديب ولا قياس على
2 التأديب والتعليم؟ وذلك ما لا يوجَد ولا يوصل إليه، وكيف يوصلُ إلى علم الدين
3 الذي له حدود ليس للناس أن يجاوزوها[243] ولا أن يقصروا عنها؟ ولو أن رجلاً
4 تزوّج امرأة، فنادى المتزوّج والمرأة بأعلى أصواتهما طلبًا الشهرة لذلك والكشف[244]
5 عنه، لم يحلّ ولم يصحّ إلا بشاهدين، والشاهدان يأتيان[245] على ذلك مع الوالي بما أحلّ
6 الله وفرضه.

7 ويُسأل[246] ابن عمير عمّا ذكر ممّا ادّعى موافقته فيه ممّا لا نوافقهُ فيه، أنه زعم أنّا وافقناهُ[247]
8 في أنّا قلنا: إن الله كلّف الناس معرفتهُ بغير خبر ولا سماع ولا دليل، وقد كذب في
9 ذلك. إنما ألزمنا الكفّار أن يعرفوا رسالة محمد عليه السلام بما أتاهم به عيسى عليه السلام
10 من نبوّة محمد صلى الله عليه و سلم على جهة ما دعا إليه عيسى عليه السلام، فإنه ليس
11 أحد من الكفار إلا وقد لزمَته قبل محمد حجّة عيسى أو غيره من النبيّين الذين بيّن الله في
12 كتبهم إرسال محمد وفرضهُ عليهم، فالقابل منهم مسلم والرادُّ عليهم كافر بالنبيّ الذي
13 أتاهُ خبره وبما[248] جاء به ذلك النبيّ من رسالةِ محمد، فمن هاهنا كفر بمحمد لأنّه قد ردّ
14 جميع ما جاء به ذلك النبيّ وكذّب به، وفيما جاء به ذلك النبيّ أن محمَّدًا رسول الله، فعلى
15 هذه الجهة نقول[249] وبهذه الجهة كفر، ولكن ابن عمير جاهلٌ بقولِ المسلمين، إنما ابتدع
16 الأمور برأيه وعقلِه، فما عسى أن يبلغ رأيهُ وعقله في أمرِ الله الذي أوحى به إلى محمد،

242 سورة النحل 16: 78.
243 يجاوزوها: يجوزوها.
244 والكشف: والكشفة.
245 الشاهدان يأتيان: الشاهادان به بيان.
246 يسأل: سئل.
247 وافقناه: وافقنا.
248 وبما: وبكفره بما، +(حاشية) قوله وبكفره الخ لعل لفظة بكفره زيادة قلم والصواب وبما.
249 نقول: يقول، +(حاشية) أظنه نقول.

1 ذلك كما قال أم لا، فكيف[237] توالون من لا تدرون لعلّه قد كفر وأظهر الكفر بالله
2 عندكم بكفره بالنبيّين، وزعمه أنه ليس لله أن يرسل رسولاً من الملائكة ولا من الجنّ
3 إلى الجنّ، أو من الملائكة إلى الإنس والجنّ، إن كان الله قد بعث رسولاً من الملائكة
4 إلى[238] أحدٍ من الإنس والجنّ، وأن يكون قد بعث رسولاً من الجنّ إلى الجنّ؟ فتداعوا
5 رحمكم الله إلى ترك ولاية من كانت هذه حاله، وأرى الأمر لكم، والذي أرجو أن
6 يسعكم أن تُمسكوا عن ولاية من كانت هذه حاله حتّى يتبيّن لكم وتقفوا[239] عنه.

7 ويقال له أيضًا فيما ادّعى وزوّق من الباطل والكذب مما أخذ من الرافضة من
8 مذاهبهم: ما الحجّة على ما قلتَ والبيِّنة؟ فإن لم يأتكم بحجّة ولا ببيّنة على ما وصف
9 أن الحجّة لا تقوم إلا بالأخبار المتواترة بلا تواطؤ فقد أكذب نفسه وأبطل حجّته بذلك
10 عندكم، إذ زعم أن الدين لا يقبل إلاّ بالتواتر على غير تواطؤ، فهل تواترت الأخبار
11 بأموره التي كتب بها إليكم وبدعته التي ابتدع، وزعمه أن نبوّة النبيّين لا يُعلم أنها حقّ،
12 ولا يعلم أنهم أنبياء، ولا يُقدر على ذلك إلا بغير الرسالة والدعاء إلى دينهم؟ بل ابن
13 عمير أحقُّ أن لا يُقبل ذلك منه، ولا يصدّق إلا بحجّة بيّنة وبرهان واضح، ولن يأتيكم
14 بذلك على بدعته وأقاويله التي جاءتنا عنه أبدًا.

15 وممّا يدل على كذبه أنّا رأينا الناس لا يستغنون عن التأديب، ولا يصلون إلى علم
16 شيء من الأشياء إلا بالتأديب والتعليم، ولو أنهم لم يصل إليهم التأديب لم يعلموا شيئًا
17 من الكلام[240] خاصّة، ولا يقدرون[241] على ذلك، ولا يدرون ما هو إلا بالتأديب
18 والتعليم، وكذلك ما سوى ذلك. قال الله تعالى: ﴿أَخْرَجَكُم مِّن بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا

237 فكيف: وكيف، +(حاشية) أظنه فكيف.
238 إلى: في.
239 تقفوا: واتفقوا، +(حاشية) أظنه واتفقوا، أبو زيد.
240 الكلام: الكلامة.
241 يقدرون: يقدروا.

1 وأمّا قوله في النبيّين: لا يكونون إلا من الإنس، والرجال أولى بذلك من النساء، فكلّ
2 ذلك أمر تقوّله وابتدعه، فما الحجّة له في ذلك؟ وهل لله عنده أن يبعث رسولاً من
3 غير الإنس على جهة ما أرسل جبريل إلى محمّد عليهما السلام؟ ومن بعث إلى آدم إذ
4 كان وحده، إذ لم يكن من الإنس غيره وغير زوجته، فمن[231] كان الرسول إليهما؟ وهل
5 يجوز عنده لله أن يبعث رسولاً من الملائكة إلى بني آدم، فيكون المبلّغ لهم الأمور التي
6 يحتاجون إليها، فيقوم[232] مقام النبيّين من الآدميّين أم ليس لله ذلك عنده؟ وكيف
7 حال من زعم أن ذلك لله عنده، وأنه إن شاء بعث رسولاً من الملائكة، وإن شاء من
8 الجنّ، كلّ ذلك لله، أيّ ذلك صنع جائز لله أن يفعله؟ فإن جوّز ذلك وزعم أنه جائز
9 لله أن يفعله، وأن يرسل من يشاء من الملائكة والجنّ، فكيف[233] يستخرج المفكّر علم
10 المبلّغ من الملائكة أو من الجنّ أو من الإنس؟ فإن زعم أن ذلك ليس لله وأن ذلك
11 جور لو فعله تبارك وتعالى، وكان[234] الجاهل بذلك مشركًا، فكفى بهذا فرية على الله.
12 ويقال له: هل يكفر بأن الله بعث رسولاً من الجنّ إلى الجنّ يبلّغهم عن الله قبل أن
13 يبعث اللهُ محمدًا صلى الله عليه وسلم إلى الجنّ والإنس؟ فإن كفر بأن الله بعث رسولاً
14 من الجنّ إلى الجنّ، فهل أحد منكم يعلم ذلك، أو يدّعي مثل ما ادّعى في ذلك أن
15 يكفر[235] بأن الله بعث رسولاً من الجنّ إلى الجنّ قبل أن يبعث اللهُ محمدًا عليه السلام
16 إليهم أو من الملائكة؟ فإن كنتم لا تكفرون بذلك ولا تدرون لعلّه قد فعله، وأن لله أن
17 يفعله، فما حال هذا الادّعاء عليكم وزعمُه[236] أنه ليس لله أن يرسل رسولاً من الملائكة
18 إلى بني آدم ولا من الجنّ إلى الجنّ؟ فإن كان ذلك على غير ما هو عليه وكنتم لا تدرون

231 فمن: ومن.
232 فيقوم: فتقوم.
233 فكيف: وكيف، +(حاشية) أظنه فكيف.
234 وكان: كان، +(حاشية) وكان.
235 أن يكفر: يكفي.
236 وزعمه: وزعم.

1 ذلك؟ و في[219] ذوات المحارم، إن[220] حرّم بعضهنّ[221] وأحلّ بعضًا سئل [عن] الفرق
2 في ذلك، فيقال [له]: من أين بعضهنّ حرام وبعضهنّ حلال إذ[222] لم يأته في ذلك خبر
3 ولا سماع؟ و في الخمر والخنزير والدم وما أشبهها[223] مما حرم الله علينا[224]؟ فإن فرّق
4 بين شيء من ذلك، فجعل بعضه أنه يدرك بالعقول أنه حرام وبعضه أنه ليس بحرام،
5 سئل عن الفرق في ذلك وعن سبب الدلالة لمن لم يأته سماع ولا بلاغ[225] من وجه
6 من الوجوه، وكذلك الفرائض مثل الصلاة والزكاة والحجّ وما سوى ذلك مما فرض
7 اللهُ على الناس، فإن زعم[226] أن [بعض] ذلك يدرك من الله أنه فريضة وبعضه أنه ليس
8 بفريضة سئل عن الفصل[227] في ذلك وكل ما لم يأت فيه خبر، ومن أين يدرَك بعض
9 ذلك وبعضه لا يدرك ولم يأتهم في ذلك خبر ولا سماع ولا تواترت لهم الأخبار عن
10 النبيّ؟ كلّ ذلك منه تقوّل وترخّص. أيّ ذلك ما قال فيقال له: هل للمفكّرين[228] فيما
11 أحلّوا وحرّموا أن يدّعوا على اللهِ، وإن كان النبيّون قد جاؤوا بخلافه، فيجوز لهم أن
12 يقولوا ويستحلّوا ويحرّموا غير ما حرّم النبيون وأحلّوا[229] من دينهم[230] ومما أنزل الله
13 عليهم؟

219 وفي: ولا في.
220 إن: +(حاشية) خ وإن.
221 بعضهن: بعضهم.
222 إذ: إذا، +(حاشية) خ إذ لم.
223 اشبهها: اشبههم.
224 حرم الله علينا: حرم الله، +(حاشية) خ علينا.
225 بلاغ: بلاغة.
226 فإن زعم: فزعم.
227 الفصل: الفضل.
228 للمفكرين: للمفكر أن يدعوا.
229 وأحلوا: +(حاشية) خ ويحلوا.
230 دينهم: أمنهم، +(حاشية) لعله من دينهم.

1 الله إلا أن يرسل رسولاً، ولا يقوم[209] لأحدٍ في زعمه معرفة الله، ولا تتمّ إلا أن يعلم
2 أن له[210] رسولاً، فيدركون كلّ ما جاء به النبيّ مما حرّم الله من الأمّهات والبنات
3 والأخوات والعمّات والخالات وذوات المحارم كلها، وأن لا يُجمع بين الأختين ولا
4 بين الأمّ وابنتها، وما يدخل من الرضاع على مثل ما نحن عليه[211]، أولهم[212] أن يكذّبوا
5 بذلك كلّه؟ وإن كان ذلك عنده على مثل ما ذكرنا من علم الحرام منه حتّى ينتهي إلى
6 غاية ما حرّم الله، فما حاجة الناس إلى المعبّر، وقد يدرَك كلّ ما نحن عليه من الدين
7 بالفكر؟ فكيف يقول فيما كان حرامًا فأحِلّ وفيما كان حلالاً فحرّم عند النبيّ مثل الخمر
8 حرَّمها، وما كان حرامًا فأحلّ مثل قول الله ﴿وَلِأُحِلَّ لَكُم بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ﴾[213]
9 وهي القبلة؟ وهل يدركون أن عليهم[214] خمس صلوات والطهور قبل كل صلاة في
10 اليومِ والليلة، والتوجّه[215] إلى بيت المقدس أو إلى البيت[216] الحرام، ولم يسمعوا شيئًا
11 من ذلك؟ فإن ألزمهم شيئًا من ذلك على ما هو عليه عند المسلمين ممّا علمنا بالسماع
12 فإنما[217] عاب ترك[218] ما ألزمهم الله تركه.

13 فإن زعم أن بعض ذلك يدرك بالفكر دون السماع وبعض ذلك لا يدرك إلا بالسماع
14 سئل عن الفرق في ذلك، فكيف يدرك هذا ولا يدرك غيره، وما الفصل عنده في

---

209 يقوم: يقم.
210 أن له: أنه له، +(حاشية) قوله أنه لعله أن له رسولاً.
211 ما نحن عليه: +(حاشية) نسخة أبي زيد: ليس فيها ما نحن عليه إلَى قوله: ما ذكرنا وانظر.
212 أولهم: أم لهم.
213 سورة آل عمران 3: 50.
214 أن عليهم: أن ثم عليهم، +(حاشية) خ أن عليهم.
215 التوجه: التوجيه.
216 البيت: بيت، +(حاشية) لعله البيت.
217 فإنما: وإنما +(حاشية) لعله فإنما.
218 ترك: وترك، + (حاشية) لعله ترك بغير [واو].

1 مفكّرون لم يعلموا شيئًا ولم يسمعوا أنه أفسح[202] لهم كلّه، فيكذّبون[203] بالحقّ والباطل
2 فيما تقوّلوا على الله، فقالوا: حرام مباح لهم جائز لا يأثمون فيه، [وحرّموا مباحًا] وإن
3 كان غير حرام.
4 ثمّ زعم في كتابه إليكم أن الله كلَّف الناس معرفته بالفكر، ثمّ تكون أشياء سوى ذلك
5 لا يوصَل إلى تمييزها إلا بمعبّر، وأن على المفكّر أن يعلم ذلك ولا غنى له عن علمه،
6 ولا يتمّ له إدراكه إلا بمعبّر، وقد ذكر أن ذلك لا يدرَك علمه إلا بمعبّر عن الله يريد
7 به النبيّ، وهو مع هذا المعبّر[204] لا يجوز أن يجعل شكره وما فرضه على عباده إلاّ فيما
8 هو أصلح لهم، فذلك عنده مما يدرك بغير معبّر. فإن زعم أن ذلك مما يدرك بغير
9 معبّر، فما حاجتهم إلى المعبّر وهم يدركون جميع[205] ما يصلح لهم بغير معبّر؟ وإن كانوا
10 لا يدركون مصلحتهم إلا بمعبّر ينبّههم ويخبرهم بها عن الله، فكيف يدرَك بالفكر ما
11 لا يدرك إلا بمعبّر ومخبر ومعلّم؟ كلّ هذا تناقض من قولِهِ وفساد، وكيف ألزم أهل
12 الفكر أن يعلموا أن له معبّرًا يعني به النبيّ، وأنهم إن لم يعلموا أن لله معبّرًا أشركوا وأنه[206]
13 ليس لله أن [لا] يرسل رسولاً[207]، وقد أوجب عليهم الإسلام وعلم[208] كلّ ما عليهم،
14 والآيات على ما احتجّ به قائمة يدركون بها كلّ ما كلّفهم؟ فكيف لم يجز عندهم في صفة

---

202 انه أفسح: به أمبيح.
203 فيكذبون: فيكذبوا.
204 المعبر: الخبر.
205 جميع: جميعا.
206 وأنه: أنه +(حاشية) لعله وأنه.
207 أن [لا] يرسل رسولا: + (حاشية) لعل فيه خللا، وتمامه أن يقال بعد قوله: رسولا إلاَّ بآية وعلامة كما هو صنيعه فيما تقدم، والله أعلم. ويحتمل أن يكون ألا يرسل رسولا فلا يحتاج حينئذ إلَى زيادة بعده، فيكون أن الخصم يدين بأن إرسال الرسل واجب على الله، ويدل عليه ما بعد من قوله: إلاَّ أن يرسل رسولاً. وإن كان على حاله فمفهومه بل صريحه يقتضي أن الخصم يدين باستحالة الرسل، ولم نحفظ من كلام المصنف ولا غيره أَنَّهَ نسب له ذلك قط.
208 وعلم: +ذلك، +(حاشية) قوله وعلم ذلك لعله وعلم كل بإسقاط لفظة ذلك.

1 أن يبعث الله رسولاً يلزم الناس حجّته بلا وصول من خبره إليهم، وزعم أن ذلك لا
2 يُستنكر وأنّا قد وافقناه، فنعوذ بالله من موافقته في هذا وشبهه.
3 فتدّبروا كتابه الذي في أيديكم فإنه كتابه ينقض بعضه بعضًا، ولكم في ذلك دلالة. وأما
4 ما ذكرتم من الدلالة القائمة في خلق السماوات والأرض وحاجتهم واختلاف الليل
5 والنهار، فإن ذلك كلّه لا يوصل إلى علم ما أمروا به ونُهوا عنه من القبيح والحسن
6 والدين وغير الدين إلاّ بالتعليم والبيِّنة لا غناء لهم عن ذلك، وليس في عقول الناس
7 ما يستخرجون به علم الأشياء والوقوف[197] على حقائقها بلا تعليم ولا خبر من عند الله
8 في علم دينه الذي أطلع الله عليه رسله وأنبياءه، وبيّنهُ لهم. مع أنه لم يقل أحد بالفكر
9 من المعتزلة والمرجئة والنجدات إلا فرض على المفكّر خلاف ما فرض الله على الناس
10 وعلى النبيّين، لأن النبيّين قد حرّموا نكاح ذوات المحارم بحدّ محدود، وأحلّت المفكّرة
11 ذلك بالمراضاة على جهة ما أحلّوا ما سواهنّ من النساء، وأحلّوا الرضاع وقد حرّمه اللهُ
12 على لسان نبيه عليه السلام، ثمّ جعلوا ما أحلّوا من ذلك فرضًا من الله، فمن[198] لم يعرفه
13 فهو لا يعرف الله، فذلك ما اختار ابن عمير على متابعة الإسلام وأهله.
14 ويُسأل ابن عمير فيقال له: أعلى[199] أهل الفكر في التقوّل على الله أن يقولوا بقول
15 المتقول يدعوهم إلى باطل، إذ عليهم أن يصدّقوا بحقّ ويقبلوه دون الباطل، أم عليهم
16 أن يكذّبوا بالباطل ويردّوهُ، وعليهم أن لا يردّوا حقًا ولا باطلاً؟ وما هم إن فعلوا
17 ذلك، أوَيجعل عليهم حجّة أخرى سوى الفكر[200]؟ فما هي، ولم يأتهم خبر ولا كتاب
18 ولا رسول ولا تواترت لهم الأخبار على جهة ما يقول من تواتر[201] الأخبار؟ وإنما هم

---

197 والوقوف: والوقوع.
198 فمن: على، +(حاشية) أظنه فمن لم يعرفه.
199 أعلى: ماعلى، +(حاشية) أعلى من عمد.
200 أخرى سوى الفكر: أحرموا الكفر +(حاشية) قال أبو زيد رحمه الله أظنه أخرى سوى الفكر.
201 تواتر: تواترة.

1 وهل عليه أن يفصل ما بين العمد والخطأ، فيعلم أن الحكم فيهما مختلف، و ليس له أن
2 يقتصّ بالخطأ و له أن يقتصّ بالعمد؟ وهل له فيما أصيب به في[188] خطأ من حقّ يطلبه،
3 و له أن يأخذه من أصحابه، أو عليه أن يعلم أنّ له حقًّا[189] على من أصابه[190] بالخطأ من
4 قطع أو شجاج أو غير ذلك، مثل قتل و لد؟ فإن جهل شيئًا مما له من ذلك وعليه فلم
5 يدر لعلّ الله قد أحلّ له من ذلك ما لم يحلّ وحرّم عليه ما لم يحرّم، فما يكون حاله لجهله
6 ذلك عنده؟ أيقول فيه كما قالت المعتزلة؟ فإنهم يقولون: ليس له أن يظنّ أن الله أذن
7 له أن يأخذ فيه أكثر مماّ يؤتى إليه، وإن الظانّ منهم لو ظنّ أن شيئًا من ذلك على غير ما
8 هو عليه مشرك جاهل[191] بالله، وكذلك تقول النجدات، فكذلك يقول ابن عمير كما
9 قالوا. فإن لم يقل كما قالوا كان الأمر أشدّ عليه مما عليهم، فيصير إلى أن يزعم أنه يعرف
10 الله ويوحّدهُ وهو يظنّ أن له أن يبيح الجور والاعتداء، وكان[192] ذلك باطلاً من قوله
11 إن قاله وقولهم.
12 وزعم فيما نحلَنا من الكذب الذي زعم أنه لا يُستنكر أن يكون لله رسول[193] يحتجُّ
13 عليهم بلا وصول مِن خبره يوصله إلى المحتجّ عليه، وهو يعيبنا في موضع آخر أن
14 نقول[194] إنّ: الله يبعث رسولا مبلغا لأمره ونهيه بلا عَلَم أكْثر من عَلَم الرسالة، وزعم
15 [أنّ] ذلك ممن قاله شرك[195]، وأنه لا يعرف الله إذ زعم أن الله يبعث رسولاً بلا آية
16 ولا علامة سوى الخبر الذي بعثه به، وقال في موضع آخر أنه[196] لا يستنكر من قولنا

188 في: من.
189 حقًّا :حق.
190 أصابه: قاله.
191 مشرك جاهل: مشركا جاهلا، +(حاشية) لعله مشرك جاهل.
192 وكان: كان، +(حاشية) و يحتمل أن يكون وكانوا بالواو .
193 رسول: رسولا .
194 نقول: يقول، +(حاشية) صوابه نقول.
195 شرك: شركا.
196 أنه: وأنه.

1 وهل كُلّفوا علم ذلك وأن ينتهوا[179] إلى حدوده؟ وهل يعلم ابن عمير[180] تلك الحدود
2 والغايات التي لا يجوّز فيها تقليلاً ولا تكثيراً[181] التي كُلّف المفكّر علمها، وما عليهم[182]
3 أن يفعلوه فيما أو تي إليهم من الجراحات؟

4 ويقال لهم: أخبرونا عن رجل قطع يد رجل غاصبًا له، هل للمفعول به ذلك أن
5 يقطع يده وأن[183] يزعم أن الله أحلّ له ذلك وجعله له، وأمر القاطع الظالم بأن لا يمتنع
6 من القصاص؟ فإن أجاز ذلك فانقلوهُ إلى ما ليس فيه القصاص مما فيه الحكومة
7 كالهاشمة[184] والمنقّلة وكسر العظام، أيّ شيء استجزأ[185] اللهُ عليه أن يفعل في ذلك؟
8 وهل للمقطوعِ يده إن ظنّ أنه قد اعتدى عليه وظلمه أن يلطم صاحبه الذي قطع
9 يده أو يجأه[186] أو يقطع يده؟ فإن قال: إن اللطمة والوجأة جائزة بابتدائه إيّاه بالظلم
10 والقطع والقصاص، فإذاً[187] جاز ذلك حتّى يكون لطمة ولطمات ووجأة ووجآت،
11 ثم يكون له القصاص بعد ذلك، وإن كان ذلك حرامًا عليه فالمقطوع يده إن ظنّ أن
12 له أن يصنع شيئًا ممّا يكره القاطع سوى القصاص ولو بكلمة سوء لابتدائه إياه بالظلم،
13 فإن ظنّ أن الله قد أحلّ له ذلك فهو لا يعرف الله، فذلك قول المعتزلة.

179 ينتهوا: انتهوا، +(حاشية) لعله ينتهوا.
180 ابن عمير: +(حاشية) ومن الموافقين لابن عمير في أن حجة الله تنال بالفكر أحمد بن الحسين، فعمدوا إلَى ماأغمض وأشكل وأعيي الطلبة والعلماء البحث عنه والكشف عن غوامضه، فسهلوه برأيهم وقالوا: من أراد علم دقائق دين الله قاس وفكر، يناله من غير بحث ولا طلب ولا سؤال. أبو زيد.
181 تقليلاً ولا تكثيرًا: قليلا ولا كثيرا، +(حاشية) لعله تقليلاً تكثيرًا.
182 عليهم: عليه، +(حاشية) لعله عليهم.
183 وأن: وأن، +(حاشية) ويحتمل وأن يزعم.
184 كالهاشمة: الهاشمة.
185 استجزأ: استحوا.
186 يجأه: لجأه، +(حاشية) لعله يحمده بدليله.
187 فإذا: فإن، +(حاشية) لعله فقد.

1 القصاصِ إذا ضرب بعضهم بعضًا، أو جرح بعضهم بعضًا، وكان ذلك عنده عليهم
2 علم الحقّ فيعلمون ما يحرّم عليهم من النكاح من الأمّهات والبنات وذوات المحارم،
3 [فإن كان] عليه[171] أن يعلم أن ذلك حرام عليه وما سواه حلال، أفبالمراضاة يكون
4 عنده حلالاً أم بغير المراضاةِ؟ فإن كان إنما يحلُّ عنده بالمراضاة فإذا رضيته[172] امرأة
5 فصارت امرأته ثمّ امتنعت عليه بعد ذلك، أيحلّ له أن يستكرهها على نفسها؟ فإن كان
6 إنما هو بالمطاوعة فقد حرّم ذلك[173]، وفرض ما لم يفرضه الله في زعمه، وهل للرجلِ أن
7 يصفعها صفعة على وجه الأدب [أم] يراه قبيحًا مما يكره فيمنعه[174]؟ فإن زعم أن الله قد
8 حرّم عليه أن يطأ امرأته وهي كارهة، فهل[175] فرض اللهُ على امرأته أن تعلم أنه حرام عليها
9 إذا كرهته؟ وهل عليه هو أن يعلم أنها حلال إذا أكرهها، ومملوكته كذلك؟ وهل فرض
10 الله عليه أن يعلم أن الله أحلّ له ذلك وأذن له أن يعقد على ابنه وابنته النكاح وهما
11 كارهان وفرض على غيره أن يعلم أن ذلك عليه حرام أن يعقد على ابنته وهي كارهة
12 ومملوكته إذا أعطاها وزوّجها[176]؟ وهل له أن يضربهنّ؟ وإن أذن[177] له في ذلك فما[178]
13 حدّ الضرب الذي أذن له فيه، إن كان أذن له عنده في شيء من الأدب الذي لا
14 يجوز له أن يزيد عليه، والذي إن ظنّ أن الله قد أذن له في أكثر من ذلك كان جاهلاً
15 لله إذا ظنّ عنده أن الله قد أحلّ ما لم يحلّ، ولا يجوز أن يستخرج بالعقول تحليله؟

171 عليه: وهل عليه، +(حاشية) لعله وعليه.
172 رضيته: رضته.
173 حرم ذلك: حرم الله ذلك، +(حاشية) لعله حرم ذلك.
174 مما يكره فيمنعه: فيما يكره فيعقده، +(حاشية) لعله فيفعله.
175 فهل: وهل، +(حاشية) فهل.
176 وزوجها: وزوجته.
177 وإن أذن: وأذن +(حاشية) لعله وإن أذن.
178 فما: وما، +(حاشية) لعله فما.

له رسلاً مبلّغين ومعبّرين لدينه وما يرضى به[161] من الشكر بغير أمر من الله إيّاهم، ولا
مخبر أخبرهم، ولم يقل[162] لهم: افعلوا أو لا تفعلوا. فيا عجبًا لابن عمير وجهالته، حيث
يقول: إن رسل الله لو جاؤوا برسالتهم وبأمر من الله لم يكونوا حجّة حتّى يكون[163]
معهم عَلم وشاهد سوى ذلك، ويقول في هذا الموضعِ: إن الله قد كلّفهم أن يعلموا
أن لهُ رسلاً وأنبياء معبّرين عن دينه بلا خبر ولا كتب ولا دعوة، وبئسما[164] هو حيث
يقول: إن مَن ظنّ أن رسل الله يُعرفون بغير آية ولا علامة فهو مشرك لا يعرف الله،
إذ زعم أن الله قد كلّف الناس الذين لم يسمعوا شيئًا ولم يروا أحدًا من الخلق ولم يؤمروا
بشيء ولم يُنهوا عن شيء بلا سماع ولا كلام يفهم، أن يعلموا أن لله رسلاً وهم حجّةُ الله
على خلقه بلا خبر ولا علم أكثر من أن الله[165] وكّلهم في ذلك إلى أنفسهم، يستخرجونه
بعقولهم في زعمه حتّى يقفوا على حقيقة ما هو عند الله تعالى.

فوالله لا يوصَل إلى علم الدين بعد مجيء الرسول والتعليم والأخبار إلا من شاء
الله ووفّقه، فكيف كان[166] يكلّفهم علم ذلك والوصول إلى علم ذلك بلا خبر ولا تعليم
[لمن]لم يوفّق لذلك[167]؟ ويقال له: أخبرنا عن الأمر الذي زعمتَ أن الله كلّف الناس
معرفته بالفكر بالتفسير[168] لا بالجُمل ما هو؟ فيقول هو في ذلك أن يعلموا أن الله واحد،
وأن الغصب والظلم حرام في زعمه، ولا يجوز في عدله ولا يجوز لهم الشكّ فيه، وما[169]
يجوز عندهم مما يأكلون ويشربون، وما يحلّ لهم من النكاح وما يحرّم عليهم، ومن[170]

---

161 به: له.
162 يقل: +(حاشية) خ يقال.
163 يكون: يكونوا.
164 بئسما: بينما.
165 من أن الله: من الله، +(حاشية) أظنه أكثر من أن الله.
166 فكيف كان: وكيف بأن.
167 لذلك: ذلك.
168 بالتفسير: والتفسير، +(حاشية) خ بالتفسير.
169 وما: وهو، +(حاشية) لعله وما.
170 ومن: من، +(حاشية) لعله ومن.

1 قد كان عرفه مما جاء به التواتر والأخبار كالجاهل بعلم الصلاة والزكاة وجميع ما جاء من
2 عند الله وجميع الدين مما سوى التوحيد، كلّ هذا أخبار، فما[153] الحجّة في ذلك والعلم
3 فيه الذي يُعلم به أن ما قال حقّ، وما سواه باطل؟ وهل فيما خالف المسلمين من قوله
4 بالتواتر أخبار أتته بذلك فعَلِمه وعلمه الناس معه؟

5 وممّا يزعم ابن عمير أنّا وافقناه فيه أن الله كلّف الناس أن يعلموا أن له رسلاً، وأن
6 ذلك لازم للناس وإن لم يأتهم بها خبر، فليس الأمر عندنا على ما ذكر، ولسنا نقول
7 ما نحلَنا من الموافقة، وإنما أراد بذلك استمالة[154] الضعفاء بذكره الموافقة منا، ونسق بعد
8 ذلك كلاماً كثيرًا لم يكن له جواب لأنه إنما نسقه في موافقتنا له في زعمه. وقلنا في ذلك
9 أن الله لم يكلّف أحدًا إلا بالرسول، أو تبليغٍ من رسول الله، دلّ على ذلك ما أخبر
10 الله عنه ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خلاَ فِيهَا نَذِيرٌ﴾[155] وقوله ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ
11 رَسُولاً﴾[156] وقوله ﴿كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بَلَى قَدْ
12 جَاءنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ﴾[157] وقوله ﴿لِئَلاَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ
13 حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾[158] فهُم الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر، والمحتجّون على
14 الناس بالبلاغ[159] عنهم إلى الناس فيما دعوا إليه من أن الله واحد وأنهم رسل الله،
15 وإلى ما دعوا إليه من دينه، لا بالخرافات التي يقول ابن عمير من تواتر[160] الأخبار التي
16 تصدق وتكذب عنده.

17 وكان مما عبنا عليه في هذا الوجه قوله: إن الناس يصيبون معرفة الله ومعرفة دينه
18 بالفكر، كما قالت المعتزلة، وزاد على ما قالت المعتزلة قال: وعليهم أيضًا أن يعلموا أنّ

153 فما: وما.
154 استمالة: اشتماله، +(حاشية) لعله اشتباهه.
155 سورة فاطر 35: 24.
156 سورة الإسراء 17: 15.
157 سورة الملك 67: 8–9.
158 سورة النساء 4: 165.
159 بالبلاغ: بالبلاغة.
160 تواتر: تواتره.

1 إلى علم آخر سوى التواتر؟ فكيف جاز عند ابن عمير أن الحجّة إنما تقوم بالتواتر،
2 واختلاف الناس منذ عقل الجاهل وأتته الأخبار المتواترة بالأخبار، وإنه لم يدرك
3 أحداً[146] إلا وهذه الأخبار قد تواترت عليه بالاختلاف؟ وإن احتاج إلى حجّة بعد
4 ذلك فما هي؟ أو هل[147] في ذلك غناء للجاهل عن[148] غيره؟ بل ما قال في ذلك كلّه
5 باطل، لم يتكلّم به أحد من المسلمين ولم يقله. فتفهّموا رحمكم الله، فإن خطأه ومذاهبه
6 بيّنة، وإن في كتابه كفاية بالاحتجاج عليه[149] من أن نكتب عليه كتابًا، أو تبتغوا فيه الحجّة
7 سوى ما كتبنا به إليكم.

8 وأما ما ذكرتم من علم البلدان كالعلم بمكة والمدينة والعراق والشام والشرق والغرب
9 فشبّه بذلك علم الدين، فشبّه أمرين غير متشابهين، شبّه[150] ما أوتي به من علم البلدان
10 الذي وصفنا بعلم الدين الذي لزم الناس معرفته، لا بدّ لهم أن يؤدّوا الحقّ الذي لله
11 عليهم في الدين أو يعذّبهم، فليس علم البلدان كذلك، وهل يسع عندهُ جهل البلدان
12 والأمصار والملوك الذين خلوا الذين أخبرت عنهم العوامّ؟ وهل يسع جهل ذلك
13 عنده بعد العلم والمعرفة؟ وهل يسع جهل الدين بعد العلم والمعرفة؟ فإن كان كذلك
14 واسعًا لهم أن يجهلوه بعد العلم، وكذلك علم الدين يوسّع في جهله بعد العلم، مثل
15 الصلاة والزكاة والحجّ، كما يوسّع في جهل البلدان، فإن كانا سواء في جميع ما أصيب
16 به من علم الدين بالتواتر إذاً كان مثل علم البلدان، وإن كان ذلك عنده غير واسع في
17 جهل البلدان كما لا يوسّع في جهل الدين بعد التواتر، فالعلم[151] بالتواتر كان قد ألزم
18 الناس من علم البلدان ما لم يلزمهم الله، ويكون الجاهل عنده لبلد[152] من البلدان

146 أحدا: أحد.
147 أو هل: وهل.
148 عن: على.
149 عليه: غاية، +(حاشية) أظنه عليه.
150 شبه: فشبه.
151 فالعلم: والعلم.
152 لبلد: لبلدة.

1 به من العدد إذا بلغوه كانوا متواترين أم ليس في ذلك حدّ؟ فإن لم يكن فيه حدّ فالجهّال
2 الذين لم يسمعوا بها، ولم يأتهم خبر بأن فيه الحجّة أجهل وأبعد من أن يعلموا، فكيف[139]
3 تلزمهم الحجّة بذلك مع الجهالة له؟ ويقال لهم: أرأيتم الأخبار المتواترة من خمسة أو
4 عشرة، هل يجبُ عليهم أن يقبلوها[140] من الخمسة والعشرة؟ وكيف بما جاء به التواتر
5 في الجهنّميين، أنهم يخرجون من النار بعد ما صاروا فحمًا[141]، وما ذكروا من أبواب
6 جهنّم أنها تخفق وتخرب حتى أن إبليس ليتطاول إلى الخروج؟ أوَما عليه المسلمون مما
7 سوى ذلك من أن المعذّبين مخلّدون غير خارجين من النارِ؟ وإن كان أهل الباطل
8 أكثر فبأيّ[142] ذلك يقول، وبأيّ ذلك يأخذ؟ أبقول المسلمين أم بقول المخالفين؟ ولا
9 أظنّهُ يقول إلاّ بقول المخالفين، وذلك أشبه له وبمذاهبه. فأيّ التواتر تلزم الناس
10 به الحجّة، ويلزم الناس به العلم به وأن الحجة قد قامت عليهم بالتواتر، فيقطع عذر
11 كلّ من لم يقبل ذلك، من رادٍّ أو شاك؟ وأيّ ما يلزم الناس في ذلك القول بالتواتر
12 أن أهل النار يخرجون، أو ما تواترت عليه المسلمون ومن تابعهم من أهل القبلة فيما
13 لا يحصر[143] من الكلام والحجاج فيما جاء به التواتر من الحقّ والباطل؟ ولو كتبنا كلّ
14 ما يدخل عليه في ذلك لطال الكتّاب وكثر له الكلام، وفيما كتبنا به إليكم كفاية لمن أراد
15 الله به خيرًا.

16 وقد رأيتُ في كتابه إليكم أنه لا ينكر أن يأتي[144] التواتر بالحقّ والباطل، فإذا اجتمع[145]
17 على الجاهل التواتر بالحقّ والباطل، فأيّ الأمرين فيه الحجّة عند ابن عمير؟ أويحتاج

139 فكيف: وكيف.
140 يقبلوها: يقبلوا، + (حاشية) يقبلوه.
141 فحما: جميعا +، (حاشية) أظنه فحما.
142 فبأي: فأي.
143 يحصر: يحصى.
144 يأتي: تأتي.
145 اجتمع: اجتمعا.

1 النبي إليهم أو بعده أو معه؟ فإن كانت الأخبار المتواترة التي لا كذب فيها تأتيهم قبل
2 مجيء الرسول فما ذلك الذي يأتيهم؟ وما علامة الأخبار المتواترة التي لا كذب فيها
3 حتّى يعرفوها؟ وهل حرّم اللهُ على من جاء بالأخبار المتواترة الكذب فيها؟ فإن زعم أن
4 ذلك ممّا حرّم الله عليهم أن يكذبوا فيها قبل التواتر[126] وقد يمكنهم أن يكذبوا في ذلك،
5 فكيف يُعلم صدقهم وقد يمكنهم الكذب؟ وإن كذبوا[127] في الأخبار المتواترة لم يكن
6 للقوم[128] الذين أوتوا[129] بتلك الأخبار المتواترة التي يمكن فيه الكذب دلالة[130]. فإن
7 زعم[131] أن الكذب لا يمكن في تلك[132] الأخبار على الله وعلى رسوله قيل: أفتزعم أنهم
8 معصومون في تلك[133] الأخبار المتواترة، ولا يمكن رسول النبيّ أن يخبرهم بغير ما[134]
9 أمرهم به النبيّ؟ فهو وأصحاب الأخبار المتواترة عنده جميعًا معصومون كعصمة النبيّ
10 عليه السلام، ولا فضل لرسول الله عليهم في العصمة من الكذب.

11 فإن زعم أنّ لرسول الله عليهم فضلاً لما خُصّ[135] به من النبوّة، فما فضل النبيّين فيما
12 سواها[136] من تعيين الخبر الذي لا يمكنهم، ولا يمكن النبيّين ورسلهم فيه الكذب؟
13 فإن زعم أنه لا فضل للنبيّين في العصمة على من جاءهم بالأخبار المتواترة، يقال[137] لهم:
14 متى تكون الأخبار متواترة[138] عند من تأتيه الأخبار المتواترة؟ وهل في ذلك حدّ يُعلم

126 التواتر: المتواترة.
127 كذبوا: كذبوها.
128 للقوم: القوم.
129 أوتوا: أوتوهم.
130 دلالة: حلاله.
131 زعم: زعموا.
132 تلك: ذلك.
133 تلك: ذلك.
134 بغير ما: بما، +(حاشية) أظنه يخبرهم بغير ما أمرهم.
135 خص: +(حاشية) لعله يختص.
136 سواها: سواهم.
137 يقال: ويقال.
138 متواترة: المتواترة، +(حاشية) أظنه متواترة بغير ال.

1 لله عنده أن يرسل رسولاً إلا وهي معه، ولا يُعلم صدق الرسل إلاّ بتلك العلامة
2 في زعمه، ومن ظنّ أن الله يرسل رسولاً يجعله حجّة على من أرسله إليه يجب عليهم
3 تصديقه وقبول ما جاءهم به بغير العلامات والشواهد كعلامات الأنبياء وشواهدهم
4 التي زعم أنه لا يجوز للناس أن يقبلوا[118] ذلك عنه إلا وتلك العلامة والشاهد معه التي
5 هي سوى رسالته، يكون[119] من ظن ذلك بالله جاهلاً عند ابن عمير، وجوّز ذلك
6 لرسول النبي عليه السلام لما ضاقت عليه الأمور فلم يجد في ذلك مذهبًا يصحُّ ولا
7 جوابًا يستقيم، ولم يمكنه ذلك بأن[120] يجعل العلامات والشواهد مع رسول النبي، فقال
8 أنه لا يمكن أن تكون علامات الرسول مع رسول الرسول إلا بالأخبار فيها، ويكون
9 المسدّد لذلك الأخبارُ المتواترة على غير تواطؤ، ترد على القوم الذين بعث إليهم النبي
10 أنّ محمدًا يأمركم بكذا وكذا، ويرسل إليكم فلان بن فلان يدعوكم إلى كذا وكذا، فيكون
11 فيما ورد إليهم من الأخبار المتواترة عن النبيّ عليه السلام فيما جاء به من الآيات،
12 وأن النبيّ عليه السلام بعث إليهم رسولاً يدعوهم إلى كذا وكذا، ما يدلّهم على رسالة
13 رسول الله[121]، وأنهُ صادق لا يسعُهم ردّه، ولا الشكّ في قوله عند ابن عمير.

14 فكلّ ما قال من ذلك دعوى[122] وأخبار بلا حجّة، وهل وصل[123] ذلك الذي ادّعى
15 ووصف بأخبار متواترة بلا تواطؤ فيها[124] إليكم كما وصلت إليه؟ فاكتفوا في ذلك بعلمكم،
16 إنكم تعلمون أن ذلك لم يأتكم على ما وصف، وما الحجّة في ذلك والدليل على أن الذي
17 ادّعاه كما قال؟ ويقال له[125]: متى [كانت] تأتيهم الأخبار المتواترة؟ أقبل مجيء رسول

---

118 أن يقبلوا: +(حاشية) خ أن يقبل.
119 يكون: ويكون.
120 بأن: أن.
121 رسول الله: +(حاشية) أظنه رسول رسول الله.
122 دعوى: دعوة، +(حاشية) لعله دعوى.
123 وصل: قيل.
124 فيها: +(حاشية) وهل وصلت تلك الأخبار المتواترة التي لا تواطؤ فيها إليكم الخ صح صح.
125 له: لهم.

1 سينبّهكم[113] ذلك على أن دين ابن عمير غير دينكم ودين سلفكم إذ لم تجدوا الأمر على ما
2 قال، أوَما تعلمون أن أصحابكم رحمهم الله و رضي عنهم قد نهَوا عن نبيذِ الجرِّ، وقالوا أن
3 الزناة والسرّاق والكاذبين على الله في التأويل ليسوا بمسلمين ولا بمشركين، وأنهم ضلّال
4 منافقون؟ وقد انكرت ذلك العامّة، فأيّ أخبار تواترت لكم بهذا عند ابن عمير؟ فإن
5 زعم أن الأخبار لم تتواتر بذلك، وأن ما لم تتواتر به الأخبار فلا حجّة فيه ولا علم، فقد[114]
6 صار القول في الأمر الذي هو دينكم إلى أن تعلموا أن الأخبار لم تتواتر بذلك على
7 جهة ما قال، وقد دان بذلك المسلمون ومضوا عليه، جابر بن زيد وأبو عبيدة وغيرُهما
8 من فقهاء المسلمين، وقد جاءت بذلك[115] أخبار متواترة ينقض بعضها بعضًا، وجاء في
9 نبيذ الجرّ عن النبيّ أنه حرام، وجاء أنهُ حلال على غير نسخٍ، وجاء في الزاني والسارق
10 أنهم[116] ليسوا بمؤمنين، وجاء أنهم مؤمنون، وقال كثير من الناس أن استحلال الكذب
11 على الله بالتأويل لا يُخرج من الدين، وزعمتم أنتم وسلفكم رحمهم الله أن المستحلّين لما
12 حرّم الله في التأويل وغير التأويل غير مسلمين، كلّ هذا[117] مخالف لدينكم، وإنما أراد
13 إبطال دينكم وأن يُدخلكم في دين المعتزلة والمرجئة والحشوية، وليس هكذا من دينكم،
14 فتنبّهوا رحمكم الله لدينكم ولما يريد ابن عمير من فساده، ولن يقدر على ذلك إن شاء
15 الله، وأرجو أن يكفي اللهُ المسلمين مؤونته وشرّه وكيده.

16 وكان مما أجاب به ابن عمير فيما بلغنا عن [رسول] رسول الله عليه السلام وأن
17 رسول الله لا يرسل رسولاً بأمر يدعو به من أرسله إلا بحجّةٍ غير العلامة التي لا يجوز

113 سينبهكم: سيعينكم، +(حاشية) أظنه سينبهكم.
114 فقد: وقد.
115 جاءت بذلك: جاءت، +(حاشية) أظنه بذلك.
116 أنهم: أنهما.
117 كل هذا: +(حاشية) قوله رحمه الله كل هذا ليس الإشارة إلى ما عدد من المسائل أعني تكفير أهل الكبائر والمستحلين وتحريم نبيذ الجر، بل هو إشارة إلى ما تقدم من قول ابن عمير أن الحجة هي تواتر الأخبار ولا حجة فيما لم تتواتر به. أبو زيد رحمه الله.

1 علامة تفرق بينه وبين من يكذب، ولا الاثنين ولا الجماعة[104] إذا كانوا متواطئين
2 على رأي أو غير متواطئين، فإن[105] الجماعة[106] تكذب لعلل كثيرة، إمّا بشبهةٍ في دين
3 من علّة قياس واحد يخبر هم، فيحملون عنه الباطل في قوله، أو عرض دنيا فيتواطأون
4 الكذب، وإنما[107] الجماعة عنده، زعم، لا تتعارف[108] على غير ذلك في خبرها لبعد[109]
5 أسبابها وتشتّت أهوائها مع البعد.
6 ويقال له: هل جاء عنده في ذلك الدين الذي يزعم أنه عليه والذي أنتم عليه
7 وأنه دين من مضى فيما خالفتم الناس فيه وخالفوكم فيه وأكفرتم من أكفرتم، فهل جاء
8 في ذلك أخبار متواترة عنده وعندكم على جهة ما قال ابن عمير على غير تواطؤ[110] في
9 جميع ما خالفتم الناس من أن[111] المستحلّين لما حرّم الله ضلّال، والشكّاك في ضلالهم
10 ضلّال؟ فأي أخبار تواترت لكم بهذا عند ابن عمير؟ وإنما أراد إبطال دينكم الذي
11 أنتم عليه، ويخالف سلفكم في دينهم، وكره أن يخبركم أنه إنّما أراد ذلك فتنفروا عنه
12 وتتركوه، ويكون عندكم كسائر المخالفين، وأتاكم بخلاف دينكم، يزعم أنه من قولكم وقول
13 سلفكم لتسكنوا إليه، وشبّه[112] على ضعفائكم. فانظروا أمره واعرفوه، فإنكم ستجدون
14 أمره مخالفًا لأمركم، وشأنه غير شأنكم، فاسألوه عمّا تعلمون من أعلام دينكم، وما لا
15 تشكّون فيه، هل تجدون في ذلك أخبارًا متواترة؟ ثمّ اعرضوا ذلك على أنفسكم، فإنه

104 ولا الاثنين ولا الجماعة: ولا اثنين ولا جماعة.
105 فإن: إن، +(حاشية) لعله ليس.
106 الجماعة: +(حاشية): أظنه لعله إن الجماعة.
107 وإنما: فإذا.
108 تتعارف: تعارف.
109 لبعد: لبعده.
110 تواطؤ: تواطي.
111 من أن: من، +(حاشية) لعله من أن.
112 وشبه: وأشبه.

1 وقد زعم ابن عمير في قوله أن ما لم يأت به الأخبار المتواترة من غير تواطؤ[97] لا
2 يُعلم ولا تكون به الحجّة، فما علاماته، وما الأخبار المتواترة التي جاء بها؟ بل يُعلم
3 أن ما قال من ذلك باطل وادّعاء[98]، فليأتنا بحجّة، إن كانت عنده سوى خبره. ثم
4 بلغ من الكذب وما اضطرّه إليه السؤال إلى أن يزعم أن هذا القول قول أبي عبيدة
5 رحمه الله، فما دلالته أن ذلك كذلك، ودلالتكم على أن ذلك كما أخبر عن أبي عبيدة
6 أم لا[99]؟ إنما أراد أن يؤلّف ضعفاءكم بذكره أبا عبيدة، وتسميته كذا وكذا، وافترائه
7 عن أبي عبيدة رحمة الله عليه، فذلك فيما زعم أن الأخبار المتواترة لا تكون كذبًا ولا
8 يمكن فيها الكذب، وممّا يدلّ على ذلك في زعمه[100] امتحانهُ لها في كلّ ما جاءت به مما
9 أخبرت عنه من الأزمان الماضية والملوك والبلدان والتّجار وما ليس في كتاب الله،
10 وما لم يعاين، ولو كان ذلك مما يمكن فيه الكذب لاختلف حتّى يصدُق أحيانًا ويكذب
11 أحيانًا، والدليل على ذلك في زعمه استحالة الكذب في الأخبار المتواترة ما وُجد من[101]
12 صدقها في زعمه في كلّ ما أخبرت عنه من موت رئيس وإثبات بلدة وعن حرب كانت،
13 وما أشبه ذلك من الأشياء التي يأتي بها القوم المختلفون، لا يجرّون بها، زعم، إلى
14 أنفسهم منفعة ولا يدفعون بها عن أنفسهم مضرّة، وذلك أنه، زعم، لا يجوزُ أن يكون
15 مما وُصف به الحكيم أن يكلّف الناس علم شيء لم يجعل لهم عليه دليلاً، ولا طلب
16 شيء إذا طلبوه لم يجدوه، وماكان لا يُعرف ولا يُعلم[102] بالنظر والعقول في زعمه حتّى
17 يأتي به الخبر. وقوله[103] في ذلك أن خبر الواحد لا يكون حجّة على ما أخبر بلا آية ولا

97 تواطؤ: تواطي + (حاشية) تواطى أي موافقة.
98 وادعاء: وادعاه +(حاشية) أظنه وادعاء.
99 أم لا: ولا.
100 زعمه: +استحالة الكذب في الأخبارِ المتواترة.
101 من: في.
102 يعلم: +إذا، +(حاشية) صوابه عندي مماكان لا يعرف ولا يعلم بالنظر والعقول.
103 وقوله: القول، +(حاشية) أظنه وقوله في ذلك.

1 وكان مما ادّعى وقال بغير حجّةٍ ولا بيّنةٍ أن قال: وكان مما يسأل عنه عبد الله بن يزيد
2 الفزاري حيث أجبتُ[91]، زعم، في النبيّ عليه السلام أنه لا يؤمن به إلا من عرفه، وأنه
3 لا يعرفه إلا من ميّزه من غيره، وأنه لا يميّزه من غيره إلا من أُثبت له من العلامات ما
4 يكون به مخالفًا لمن ادّعى مثل منزلته، فيقال له: فما تقول في رسولِ رسول الله، هل
5 هو عنده حجّة بلا علامة؟ فإن كان هو عنده حجّة، فهل معه علامة كعلامة النبيّ، أو
6 تكون حجّة بلا علامة؟ وكان من قول ابن عمير فيما كتب به إلى عمر بن أبي بكر أن رسول
7 الله، زعم، لا يرسل رسولاً حتّى تقدّمه[92] الأخبار المتواترة على غير تواطؤ عن النبيّ بما[93]
8 جاء به من الآية تردُ على القوم الذين بعث إليهم النبيّ رسولاً أن محمدًا صلى الله عليه
9 وسلم يأمركم بكذا وكذا، ويرسل إليكم فلانَ بن فلان يدعوكم إلى كذا وكذا، فيكون فيما
10 ورد عليهم من الأخبار المتواترة عن النبي بما جاء به من الآيات، وأن النبيّ بعث إليهم
11 رسولاً يدعوهم إلى كذا وكذا، ما يدلّهم على رسالة رسول الله، وأنهُ صادق لا يسعُهم
12 رده ولا الشكّ في قوله لتقدمة الأخبار المتواترة قبله، ففي ذلك، زعم، دلالة على رسالة
13 رسول الله لا يسعهم ردّه، ولا الشكّ في قوله بلا شيء من العلامات التي جاء بها
14 النبيّون التي لا يجب عنده تصديق النبيّين إلا بها، فيجب تصديق رسلهم بما لا يجب
15 به تصديقهم. وقد زعم أنه لا يمكن أن تكون[94] علامات الأنبياء مع رسل الأنبياء،
16 فإنّما هذا منه قول وخبر بلا حجّة ولا بيّنة، ولا تواترت[95] الأخبار بما قال، فبماذا أراد
17 أن يصدّقوه في خبره هذا، أبخبر[96] أم بغير ذلك؟ أم له دلالة وحجّة؟

91 أجبت: اجيب.

92 تقدمه: يقدمه، +(حاشية) صوابه فيما أرى حتى تقدمه الأخبار بتاء مثناة فوق مضمومة وسكون القاف وضم الدال، ويؤيده قوله بعد لتقدمه، أبو زيد.

93 بما: مما، +(حاشية) لعله بما.

94 تكون: يكون.

95 تواترت: +(حاشية) خ تواتر.

96 بخبر: الخبر، +(حاشية) يحتمل أن يكون أبخبر أم الخ.

1 وقد زعم ابن عمير أن العلامات والشواهد قد تأتي فتُجهل، ولا يدرى أحقّ هي أم
2 باطل، ومِن فعل الناس هي أم [من] فعل الله، فإن زعم أن بينها وبين الباطل فصلاً
3 لا يعرفه الجاهلون، وكذلك يزعم أن بين القول الصادق الذي بعث الله به رسله وبين
4 الخبر الكاذب وادّعاء الأباطيل[84] والتقوّل[85] على الله فصلاً بيّنًا وبرهانًا منيرًا وإن
5 جهله الجاهلون، فكيف جاز عنده أن يجهل الجاهلون الآيات من السحرِ ولا يُبطل
6 ذلك خبر الحقّ، ولا يكون ذلك عنده في الدعاء الصادق الذي يُشكل على الجاهلِ
7 من الباطل كما كان من الآيات والعلامات؟ كلّ هذا سواء.

8 وأمّا قوله: إن كنتَ تزعم أنه يمكن العلم بأن اللفظ صدقٌ وأن له معنى[86]، فمن أين أنكرت
9 على من ادّعى علم غيب السماوات والأرض، وأنت لا تدري لعلّ الله قد قضى في ذلك
10 الوقت بما ادّعى، فيكون في قوله صَدق، ولا يكون ذلك إلا بالإلهام والتوفيق، وإن
11 لم يكن له على ذلك سبب؟ فجوابنا[87] في ذلك أن الله قد أخبرنا فقال﴿قُل لَّا يَعْلَمُ مَن
12 فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾[88] فإذا ادّعى علم ما قد أخبر اللهُ أنه لا يعلمه
13 إلاّ هو علمنا أنه مبطل لخبر الله، ولو كان ذلك مثل الرسالة التي أرسل الله بها النبيّين
14 وكلّف علمها، ولا يقدر أحد على مثل الذي جاءوا به من الصدق، وكلّف الناس علم
15 ذلك[89] كما كلّفهم تصديق المرسلين به، لم ننكر أن يصدق[90] الذي علّم ذلك للناس.

---

84 الأباطيل: الأباطل.

85 التقول: التقاول.

86 له معنى: +(حاشية) قوله: وأن له معنى، قال أبو صالح: أي مخالف للفظ، والله اعلم بالصواب، وأنا أظنه متقوله.

87 فجوابنا: وجوابنا.

88 سورة النمل 27: 65.

89 علم ذلك: +(حاشية) قوله: علم ذلك، أي: علم من ادّعى علم الغيب.

90 يصدق: يوفق.

1 والكذب، ولا يمكن في الإخبار أن يكون خبر صدق[75] وخبر كذب[76]، وأنه ليس في
2 ذلك الـمُخبَر[77] الذي هو الخبر ما يدلّ على أن الخبر له معنى، فمن هاهنا زعم أنه لا بدّ
3 لكلّ مخبِر دعا[78] الناسَ إلى معرفته أنه صدّق من شاهد، زعم، يدلّ على أن الخبر له
4 معنى، وذلك الصدق هو الخبر الذي له معنى، والمعاني لا ترى،[79] وليس في أعيان
5 الخبر ما يدلّ على معناه في زعمه، فهذا غاية ما اقتصّ في كتابه إليكم، وهو الوجه الذي
6 جحد فيه الحقّ، وجعل أخبار الله التي أتت بها الرسل وبعثهم بها و وجب عليهم علمُها
7 كأخبار الناس بعضهم بعضًا التي يصدقون فيها ويكذبون، ولكن أخبار الله الصادقة
8 التي بعث بها رسله يدعون إلى أنهم رسلُ الله فيوفّق اللهُ من يشاء لقبول ذلك، ويَكلُ
9 مَن يشاء إلى معرفة نفسه فيجهلها ويكذّب بها. ألا ترون أنهُ زعم أن الأخبار تأتي
10 مع النبوّة، فإن كان مع النبوّة علامة سواها وجب تصديقها، وإن لم يكن معها علامة
11 سواها لم يجب تصديقها، ولم يوصَل إلى علمها وصدقها في زعمه. ولعمري لئن لم يجب
12 على الناس بالدعوة للزمت[80] لهم دعوة من الآيات التي لا دعوة معها، فلو اختلف
13 الأمران حتّى تكون الدعوة[81] الصادقة ليس معها غيرها وشاهد[82] من الآيات التي
14 أعطاها من أعطاها من النبيّين دون الرسالة لكانت الرسالة وإن لم يكن معها غيرها
15 ألزم للناس[83]، وأدلّهم على قبول دينهم من الشواهد بغير الرسالة، ولا تكون الطاعة
16 التي أطاع الناس بها طاعةً إلا بالأمر والنهي والخبر الصادق.

75 صدق: +(حاشية): كله.
76 كذب: +(حاشية): كله.
77 المخبر: الخبر.
78 مخبردعا: خبردعي.
79 لا ترى: +(حاشيه) لأنه المعاني عندنا عرض والأعراض لا ترى وعند المعتزلة ترى المعاني والعرض يرى.
80 للزمت: اللازمة.
81 الدعوة: كالدعوة.
82 وشاهد: وكالشاهد، +(حاشية) أوكالشاهد أظنه وشاهد.
83 للناس: الناس، +(حاشية) لعله للناس.

1 يقدر الشياطين ولا المتقوّلون على مثلها في برّها وصدقها، والله يعلم ذلك وجميعُ أهل
2 العلم من المؤمنين، وكفى بالله شهيداً، وفيما وصفنا لكم برهان وبيّنة لمن وفّقه الله.

3 وأما قوله: إن كلام الناس لا يعدو من أن يكون على أربعة أوجه، أمر، ومسألة،
4 وسؤال، وخبر، فثلاثة من الأربعة ليس يحتمل إلاّ معنى واحداً وهي المسألة، والسوأل،
5 والأمر، وأمّا الوجه الرابع يحتمل معنيين[67]، وهو الخبر. أما وجه الأمر فهو أن يقول
6 القائل: افعل كذا وكذا، قم، اقعد، ولا تفعل، وكلّ ذلك معنى واحد[68]، ووجهُ المسألة
7 أن يقول القائل: يا ربّ اغفر لي وارحمني، ويا فلان أعطني كذا وكذا، ووجه السؤال
8 أن يقول القائل: أين كنتَ؟ ومع من كنت؟ وكيف فلان؟ وأين كذا؟ فهذه الثلاثة
9 أوجه التي وصف أمر[69] لا يحتاج الناس إليه[70]، ولا يُنتفع منه[71] في دين ولا دنيا،
10 وليست للناس حاجة إلى علم هذا، كلّهم قد عرفوه، غير أنه إنما أراد أن يريكم أنه يتكلّم
11 وأن[72] عنده في ذلك شيئًا، وليس في ذلك شيء يُحتاج إليه، ولا ينتفع به.

12 والوجه الرابع الذي ذكر فيه الاضطراب بين الناس، وهو الخبر، كقول القائل:
13 كان كذا وكذا، وأرسلني فلان، فهذا، زعم، يحتمل معنيين قد يمكن أن يقول: كذا وكذا،
14 ولم يكن ذلك الشيء الذي أخبر أنه كان، ويمكن أن يقول: كان كذا وكذا، وقد كان[73]،
15 وتحقيق[74] ذلك أنه ليس في قوله: كان كذا وكذا، إذا كان قد يمكن أن يقول فيما لم يكن:
16 كان، دليلٌ على أن ذلك كان، ولا أنه لم يكن، فمن هاهنا زعم أن الخبر يحتمل الصدق

---

67 معنيين: +(حاشية) أي الصدق والكذب.
68 واحد: واحدا.
69 أمر: أمرا.
70 إليه: فيه.
71 منه: فيه.
72 وأن: أن، +(حاشية) لعله وأن.
73 كان: + وقد يمكن أن يقول: كان كذا وكذا ولا يكون ذلك، ويمكن أن يقول: كان كذا وكذا فلا يكون.
74 وتحقيق: في تحقيق.

1 فإن قال أنه لا يعرف شيئًا من الدين إلا بتوفيقٍ وتأييد وعون من اللهِ كما قلنا فكيف
2 عاب ذلك علينا وزعم أن ذلك منّا حرص ومكابرة؟ فقد صار إلى ذلك القول الذي
3 زعم أنّه حرص ومكابرة.

4 ونَحلَنا أنّا نقول: إنما يُعرف الدين بالإلهام والتأييد والتوفيق بلا سبب، وقد قال في
5 ذلك علينا ما لا نقول، ولكنّا نقول: إن أعظم الأسباب وأبين البيّنات ما جاءت به
6 الرسل من الدعاء إلى دين الله، فأيّ سبب أبين من ذلك وأوضح[64]؟ ولكنّا نزعم أن الدين
7 لا يصاب دون التوفيق والعون والتأييد من الله، فمن وفّقه الله وأيّده قبل ما أتت به
8 الرسل وما دعت إليه من دين الله، وإن كان معهم آيات وعلامات، فإنما يقبل ذلك
9 كلّه بتوفيق الله وتسديده، فأيّ حجّة أعظم من الحجّة التي احتجّ اللهُ بها على العباد،
10 أن بعث إليهم رُسلاً مبشّرين ومنذرين، لئلاّ يكون للناسِ على الله حجّة بعد الرسل؟
11 لا كما قال ابن عمير أنه ليس لله أن يبعث رسولاً إلا ومعه آية وعلامة سوى دعوته
12 ورسالته، كما جعل مع موسى وعيسى عليهما السلام، ولله أن يصنع[65] ما شاء كيف
13 شاء، إن شاء بعث رسله وجعل معهم الآيات كآيات موسى وعيسى، وإن شاء بعثهم
14 بالرسالة الصادقة، ففي ذلك بلاغ لمن عقل.

15 وزعم ابن عمير أنّ مما كتبنا به إليكم أنّا سألناه عن السبب الذي به قبل محمد عن جبريل
16 الرسالة التي أتاه بها، فقال في ذلك أنه أتاه بما لا يأتي به الشياطين ولا المتقوّلون، فكيف
17 لا يكون ما يأتي به محمّد من الرسالة الصادقة مما لا يأتي به الشياطين ولا المتقوّلون حجّة
18 كما كانت حجّة جبريل على محمد إذ[66] أتاه بما لا يأتي به الشياطين؟ وقد أتاهم محمد بما لا يأتي
19 به الشياطين ولا المتقوّلون بمثله، وكذلك حجّة محمد صلى الله عليه وسلم على الناس، لا

---

64 وأوضح: ولا أوضح.

65 يصنع: يضع.

66 إذ: إذا.

1 فيعرفون الداعي الصادق من الداعي الكاذب، كما لا يعرف الآيات التي تكون مع
2 رسل الله عندهم ولا يفصلها الجاهلون من السحرِ والباطل الذي[57] عارضهم به
3 الكاذبون المتقوّلون المدّعون ما ليس لهم، وكذلك الرسالة الصادقة ما بين هذين
4 فرق، فقد[58] تكون الآية التي تأتي [مع رسول] فلا تُعرف، وكذلك الرسالة تأتي فلا
5 تُعرف، كلّ ذلك فيه حجّة من الله، إن شاء بعث رسولاً برسالة بيّنة ليس معه علامة
6 سوى ذلك، وإن شاء بعث رسولاً ومعه الآية[59] والعلامات، كلّ ذلك قد يُعلم
7 وكل ذلك قد يُجهل. فافهموا رحمكم الله وإيّانا مذاهب ابن عمير، واعرفوا بدعته قديمًا
8 وحديثًا، فإنه إنّما يستعين بالكذب، وزعم أن ذلك قول مَن مضى من المسلمين، فإنه
9 لا يطمع أن يُقبل ذلك منه، فيتزيّن عندكم بأن يقول: هذا قول من مضى، ولا يقول:
10 هذا قول المعتزلة والرافضة، فينفروا عنه ويتركوه وبدعته.

11 وكان ممّا كَتب به ابن عمير إليكم أن العلم بالأنبياءِ لا يكون إلا بالآيات التي يعطيها
12 الله تعالى من يشاء من أنبيائه ورسله، فيجهلها الجاهلون في قوله، ونحلَنا أنّا نزعم أن
13 الناس إنما يعرفون الدين بالحرص والمكابرة، إذ زعمنا أن الله لا يُعرف ولا أنبياؤه ولا
14 شيء مما أتى[60] به الرسل إلاّ بالتأييد والتسديد والتوفيق وعون من الله تعالى، فزعم أن
15 ذلك منّا حرص ومكابرة، فما يقول هو في ذلك؟ أيزعم أن الله ورسله[61] يُعرفون بلا
16 توفيق ولا تأييد ولا عون من الله؟ فإن زعم أن أحدًا يعرف الدين أو شيئًا من الدين
17 بلا تأييد ولا عون فقد خالف المسلمين، وأعظم الفرية على الله، فإن قال ذلك فأين
18 ما حكى الله عن[62] العبد الصالح ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلاَّ بِاللهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾[63]؟

57 الذي: التي.
58 فرق فقد: فرقفران.
59 الآية: الآيت.
60 أتى: أتوا.
61 ورسله: ورسوله.
62 عن: على.
63 سورة هود 11: 88.

1 أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ﴾[55] فقد تأتي الآيات ولا تُعرف[56] ولا يَعلمُ
2 أنها الحقّ إلا من وفّقهُ اللّٰهُ، وكذلك الرسالة التي يأتي بها النبيّون، ويكذّبها الجاهلون،
3 فلا تكون باطلاً أبدًا ولا يَعلم أنها حقّ إلا الموفّقون، فللّه أن يجعل الآيات مع من شاء
4 من رسله كما وصف ما أتى به موسى وعيسى عليهما السلام وغيرهما من النبيّين عليهم
5 الصلاة والسلام، فلا نزعم أنه ليس له أن يرسل رسولاً إلاّ ومعه تلك الآيات، كما قال
6 ابن عمير، أو مثل تلك الآيات، أو نزعم، كما قال ابن عمير، أنّ ذلك لو كان كان جورًا،
7 بل لله أن يرسل رسلاً بالحقّ والصدق وبذلك أرسلهم، ويعطي من شاء منهم مثل
8 آية موسى وعيسى وغيرهما من الآيات ما شاء، وليس بجور أن لا يفعل ذلك، وكلّ
9 ذلك عدل.

10 وأمّا قوله: إن الله قد تقدّم للنبيّين في الكتاب أنه يرسلهم بها قبل إرساله إياهم،
11 فلا ننكر ذلك، ولكن يصنع ذلك لمن يشاء، وعدل إن فعله وعدل إن لم يفعله، فليس
12 شيء من ذلك بجور ولا بأمر لازم لا بدّ له من أن يفعله، بل إن شاء أعطى من يشاء
13 من النبيّين منهم من الآياتِ والعلامات ما يشاء، ومَن شاء بعثه برسالة صادقة
14 وليس معه غير ذلك، وكلّ ذلك لربّنا تعالى، ولكنّا نزعم أنه لا يبعث رسولاً إلا ببيّنة،
15 وهو الدعاء إلى دينه يبيّن للناس ما فيه النجاة لهم إن قبلوه والسلامة إن لم يُعطهم آية
16 سوى ذلك، كلّ ذلك له، لا كما قال ابن عمير أنه ليس لله ذلك، ولا كما قالت المعتزلة
17 السابقون ابنَ عمير إلى هذه المقالة، وهذه البدعة والضلالة.

18 وزعم ابن عمير فيما كتب به إليكم أنّ الناس ليسوا بمضطرّين إلى معرفة الآيات إذا
19 جاءت، وقال: لو كان ذلك كذلك لم يجهل الذين أتتهم الآيات الرسل الذين أتوهم
20 بها، وأكثرهم بعد الآيات يجهلون ولا يدرون أسحر هي أم آيات من الله، واللّٰهُ يقطع
21 بها العذر، وكذلك الرسالة الصادقة، لا يعرفها الجاهلون من غيرها، ولا يميّزونها

55 سورة الزخرف 43: 49.
56 تعرف: يعرف.

1 وأمّا قول ابن عمير ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُم مَّا
2 يَتَّقُونَ﴾[52] فذلك على ما قال الله، وما حجّتهُ في ذلك؟ فأيّ بيّنة أبين من الدعاء؟
3 وإنما ذلك فيما يقول المسلمون أنّ قومًا يستجيبون للنبيّ عليه السلام ويدخلون في دينه
4 ويكونون مسلمين، ويتناحون عن النبيّ، ثمّ أنزل الله على النبيّ أشياء وهم غُيَّبٌ عنه
5 من تحليل أو تحريم، فلا يلزمهم ذلك حتّى يبيّن لهم ما يتّقون بسماع أو خبر، كقوم
6 استجابوا للنبي عليه السلام والصلاة إلى بيت المقدس، ثمّ أمر الله رسوله بالتحويل
7 إلى بيت الله الحرام، فيكونون على دينهم وهم يصلّون إلى بيت المقدس، وقد حوّل
8 الله رسوله إلى بيته الحرام، فإذا لقوا رسول الله أو رسول رسول الله، أو جاءهم عنه
9 خبر يعلمون أنه الحقّ من الله، فيجب عليهم التحويل من بعد ذلك البيان والعلم، فلا
10 حجّة لابن عمير في ذلك.

11 وأما قوله في الاحتجاجِ على فرعون بالآيات بالعصا ويد موسى وما أراهم مما صنعت
12 العصا، ومن عيسى عليه السلام إذ يكلّم الناس في المهد وكهلاً[53] ويخلق من الطينِ كهيئةِ
13 الطيرِ فينفخُ فيها فيكون طائرًا بإذن الله، وما يبرئ من الأكمهِ والأبرص، وما قصّ الله
14 مما سوى ذلك من الآياتِ، وما أتى صالح من الناقة، وغير ذلك من الآياتِ، كل
15 ذلك آياتٌ بيّناتٌ مفصّلات واضحات، لم ينفع الله بها الجاهلين المكذّبين برسل الله،
16 وقد غلّظ اللهُ عليهم الاحتجاج، ولا نعلم أنّ الله ذكر في كتابه أن أحدًا ممّن أتته تلك
17 الآيات آمن إلاّ السحرة، وقليل كانوا ممن وفّقهُ الله، بل أكثرهم يكذّب ذلك ويقول:
18 هذا سحر وباطل، كنحو ما قالت السحرة قبل أن يؤمنوا، وما قال فرعون لعنه الله حين
19 رأى ما جاء به موسى عليه السلام، فقال ﴿إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ﴾[54] وقال ﴿وَقَالُوا يَا

52 سورة التوبة 9: 115.
53 وكهلا: وكان.
54 سورة الشعراء 26: 34.

1 مسيلمة وادّعائه، فهل في ذلك كفاية عند ابن عمير أن يعلم العلماء علم الحقّ من الباطل
2 ويفصلوا بينهما[44]؟ والله يعلم ذلك، ليسا[45] سواء في الحقِ والباطلِ، وليسا[46] بمتشابهين،
3 فنعوذ بالله من[47] الفتن ونسأل الله أن يكفي المسلمين شرّ ابن عمير وفتنتَه.
4 وزعم ابن عمير في كتابه إليكم أنه إنما ضيّق على من زعم ذلك لأنّ من زعم ذلك فقد
5 نحل الله الجور وما ليس له، فنحن وجميع المسلمين والموحّدين نزعم أن الله يبعث رسولاً
6 يدعو إلى أنه رسول الله، وإن لم يكن معه شيء سوى ذلك، فإنّ في ذلك بيّنةً واضحة
7 وحجّة قاطعة وإنّ ذلك لله ليس بجور إن فعله.
8 وزعم ابن عمير أن ذلك لو كان جورٌ، وأنه ليس لله أن يفعل ذلك تبارك وتعالى
9 عمّا وصفه ابن عمير والجاهلون علوًّا كبيرًا، ولسنا نزعم أن الله يبعث رسولاً لا[48] ببيّنة
10 صادقة وحجّة واضحة، يدعو[49] إلى الله وإلى إرسال الله إيّاهُ بالحقّ الذي لا يكون كذبًا
11 وباطلاً أبدًا، فلا[50] يستطيع أحد أن يعلم أنّ ذلك كذب أبدًا، ففي ذلك أمر بيّن لا
12 يأتي أحد بمثله إلاّ رسول صادق على اللهِ، وأيّ بيّنة أبين ممّا أتت به رسل الله عليهم
13 السلام، إذ دعوا بما لا يأتي أحد بمثله؟ ففي ذلك نفي الشبهات عن رسل الله عليهم
14 السلام، لا يكون [أحد منهم] دعا إلى كذب ولا باطل، وكذلك قول الله ﴿لِّيَهۡلِكَ
15 مَنۡ هَلَكَ عَنۢ بَيِّنَةٖ وَيَحۡيَىٰ مَنۡ حَيَّ عَنۢ بَيِّنَةٖۗ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾[51] فقد بيّن الله أمرهُ
16 وأوضح دينهُ ونفى الشبهات عن رسله وأوليائهِ.

44 بينهما: بينهم.
45 ليسا: ليسوا.
46 ليسا: ليسوا.
47 من: + من.
48 لا: إلا.
49 يدعو: وعدا، +(حاشية) وهل هو ودعا إلى الله، الله أعلم.
50 فلا: أفلا، +(حاشية) لعله فلا.
51 سورة الأنفال 8: 42.

1 وكذلك قد يُشكل عند ابن عمير الآيات والعلامات والشواهد التي يزعم والسحر
2 الذي جاء به موسى[34] والسحر من السحرة[35] عند الجهّال، ولا يعرفون الذي جاءت
3 به السحرة من الذي جاء به موسى، ولذلك[36] قالوا: ساحر أعلم من ساحر، واللهُ يعلم
4 أنّ موسى وما جاء به حق، وأن ما جاءت به السحرة كذب وباطل. وكذلك دعوتان،
5 دعوة الحقّ ودعوة الباطل، يعلم الله أن صاحب الحقّ محقّ وأن صاحب الباطل مبطل،
6 والعلماء يعلمون ذلك ويعرفونه، ويشكل ذلك على الجهّال كما يشكل عليهم السحر.
7 فتفهّموا ذلك.

8 وقد احتجّت رسل الله بما يعلم الله من صدقهم بما جاءوا به من الدعوة إلى الله
9 دون العلامات التي يقول [بها] ابن عمير والشواهد بقول[37] الله تبارك وتعالى ﴿إِذْ
10 أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ﴾[38] فقال لهم
11 الجاهلون ممن أرسل إليهم ﴿قَالُوا مَا أَنتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِنْ
12 أَنتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ﴾[39] فاحتجّت رسلُ اللهِ بما يزعم ابن عمير أنه ليس بحجّة، فقالوا: ﴿رَبُّنَا
13 يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾[40] وقال محمد عليه السلام عند تكذيبه
14 مَن كذّبه من المشركين ﴿كَفَى بِاللهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِندَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾[41] وابن
15 عمير لا يرى في ذلك كفاية ولا حجّة أن يعلم العلماء أن مسيلمة إذا عارض النبيّ عليه
16 السلام بادّعاء الرسالة[42] أن العلماء يعرفون كذبه وصدق محمد وفضل[43] ما جاء به على

---

34 موسى: فرعون.
35 السحرة: السحر.
36 ولذلك: وكذلك.
37 بقول: لقول.
38 سورة يس 36: 14.
39 سورة يس 36: 15.
40 سورة يس 36: 15.
41 سورة الرعد 13: 43.
42 بادعاء الرسالة: بالدعاء الى الرسالة، +(حاشية) هل يمكن أن يكون بادعاء الرسالة والله أعلم.
43 وفضل: وفصل، + (حاشية) يمكن أن يكون وفضل.

1 فإنّ محمداً[27] لم يعلم أن جبريل صادق[28]، وأن من لم يعلم ذلك من ضعفاء المسلمين
2 وأقويائهم فهو عنده مشرك لا يعرف الله. أفما لكم في ذلك دلالة[29] تعلمون أن قوله
3 بدعة؟ وإنكم [إن] لم تكونوا جميعًا تعلمون ذلك فهل تعلمون أنكم مشركون [وأنكم] يومئذ
4 لا تعرفون الله؟ فانظروا في ذلك رحمكم الله، فإن لكم في ذلك بيّنة واضحة ودلالة على
5 كذبه وبدعته.

6 ثم قولهُ: أرأيتم إن لم يكن مع النبيّ عليه السلام عَلم وشاهد سوى رسالته، وسوى
7 قوله: أنا رسول الله إليكم، وقال مسيلمة الكذّاب: أنا رسول الله، كذبًا وباطلاً، من
8 أين يُعرف الحقّ من الباطلِ، والصادق من الكاذب؟ فلعمري إن أمرهما لمختلف،
9 لأنّ الذي دعا إليه محمد صلى الله عليه وسلم هو البرّ والصدق عند[30] الله وعند
10 العلماء، والذي دعا إليه مسيلمة هو الكذب عند الله وعند العلماء[31]، فكيف يكون
11 الحقُّ والكذب سواء؟ وقد يُعلم أن ما قال محمد النبيّ عليه السلام هو الحقّ وأن ما قال
12 مسيلمة الكذّاب باطل[32]، لا يعلم أبدًا أنّه الحقُّ، والله يعلم أن محمدًا النبيّ صادق وأن
13 مسيلمة الكذّاب كاذب، فلا يستوي أمرهما عند الله وعند العلماء. وأمّا الجهال
14 فإنهم شكّاك حيارى[33]، لا يعرفون الحقّ من الباطل، يحسبون أن الحقّ يشبهُ الباطل،
15 وليس يشبههُ.

27 محمدا: محمد.
28 صادق: صادقا.
29 ذلك دلالة: دلالته.
30 عند: وعند.
31 العلماء: + (حاشية) وقد حكي عن ثمامة بن أشرس (أشر) أنه قال: اتساق كلام مدعي النبوة واطراد ما يأتي به على الاستقامة وإحكام ما يكلفه للخلق وسلامة ما يبلغه من التناقض عند أهل العلم دليل على صحة قوله، وأنه صادق في نبوته.
32 باطل: باطلا.
33 حيارى: حيار.

1 وزعم ابن عمير أن الله لا يُعرف حتىّ يُعلم أن مع كلّ نبي علمًا وشاهدًا[24] سوى البيّنة
2 التي أمر اللهُ بها أن يدعو بها وإليها، وأن ذلك لو كان وظُن ذلك بالله كان قد ظُن في
3 قول ابن عمير وغيره أنّ الله يجور وكان ذلك جهالة، وأن ذلك مما لا يسع جهله، وأن
4 مَن جهل ذلك كان مشركًا غير عارف بالله، وأن الذي يعرف الله عنده العالم [هو]
5 المدّعي على الله أنه ليس له أن يرسل رسولاً ببيّنتهِ التي أمر الله بها التي لا يأتي أحد
6 بمثلها في برّها وصدقها إلا ومع ذلك علم وشاهد سوى ذلك، وأنه إن ظنّ ذلك ظنّ
7 بالله الجور.

8 فتفهّموا قوله ومذاهبه الخبيثة، وتفهّموا ما نصف لكم من قول المسلمين، إنّ المسلمين
9 قالوا: إن الله تبارك وتعالى له أن يبعث رسولاً بما شاء، إن شاء بالبيّنة من الرسالة،
10 ويؤتيهم من الآيات ما شاء، كما آتى موسى وعيسى عليهما السلام ومن آتى من النبيّين
11 صلوات الله عليهم، وله أن يرسل رسولاً يدعو إلى أنه رسول الله إلى من أرسله
12 [إليهم] وإن لم تكن معه آية سوى ذلك، فإنّ ذلك لله وإنّ ذلك ليس بجور. فزعم ابن
13 عمير أنه ليس لله ذلك، وأن ذلك جور ممن ظنّه بالله، فتخيّروا رحمكم الله لأنفسكم أن
14 تقولوا أن ذلك عدل من الله لو فعله، وأن له أن يفعله وأنه ليس بجور لو فعله. فزعم
15 [ابن عمير] أنّ محمدًا عليه السلام لم يقبل من جبريل الرسالة بأن الله قد أرسله إلى الناس
16 يدعوهم إلى رسالته وإلى ما أمر الله به إلاّ بعَلَم وشاهد سوى رسالته يأتي به[25] جبريل،
17 وأن من ظنّ أن جبريل عليه السلام جاءه بغير آية ولا علامة سوى رسالته وصدقه
18 على الله فهو لا يعرف الله، وإن لم يعلم أن جبريل إذ بعثه اللهُ إلى محمد عليهما السلام
19 رسولاً لم يقبل ذلك محمد من جبريل، ولم يعلم أن جبريل صادق[26] في إرسالِ اللهِ إيّاهُ
20 إلا بعلم وشاهد سوى إرساله، وأنهُ [إن] لم يكن جاءه بعلم وشاهد سوى رسالته

24 علما وشاهدا: علم وشاهد.
25 به: بهم.
26 صادق: صادقا.

1 ولعمري ما قال ابن عمير في ذلك بالحقّ ولا اقتصر عليه، ولكنّه يقول على الله
2 الباطل وما لم يأذن الله له فيه، أولستم تعلمون رحمنا الله وإيّاكم أن المسلمين الماضين[18]
3 الذين نتبع آثارهم ونقتدي بهديهم، إنّما قالوا بالقرآن وبه خاصموا من خالف دينهم
4 واحتجّوا به عليهم، وحاججوهم بالقرآن الذي هدى الله به نبيّه عليه السلام؟ فلو لم
5 يكن من ابن عمير إلا هذا الخطأ من أنّه[19] يزعم أن القرآن ليس بحجّة كان في ذلك تبيان[20]
6 لخطئه وسوء مذاهبه، وإنما يراد من الحِجاج ما يُعلم به أن الحقّ حقّ والباطل باطل، فإذا
7 عُلم ذلك كان حسْب المحتجّ أن[21] يُفهم السامعين له، ويبيّن لهم الحقّ من الباطل،
8 فإذا علم ذلك ففي ذلك كفاية، وكذلك قال الله في الحجّة على أهل الكتاب ﴿وَمَا تَفَرَّقَ
9 الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِن بَعْدِ مَا جَاءتْهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾[22] فالبيّنة غاية الحجّة، ثمّ ترك الله
10 القرآن في أيدي المسلمين ليكون دليلاً لهم، وبينّة لما جاء به نبيّهم، فمن تمسّك به علم
11 المسلمون أنه على دين نبيّهم، ومن تركه ترك دين نبيّهم، فزعم ابن عمير أنه ليس في ذلك
12 حجّة ولا بيّنة، فكفى لكم بهذا دلالة على جهالته وخطئه وعُجبه برأيه ومخالفته من مضى
13 من المسلمين، فأيّ شبهة دخلت على الناس في دعاء رسول الله إلى دينه؟ فأيّ بيّنة
14 أبين من ذلك وأوضح؟ ولا شبهة في ذلك، ولكن الله يختصّ برحمته من يشاء، ويبتلي
15 ببليّته من يشاء، كما قال فيما أنزل على نبيّه محمد صلى الله عليه و سلم حين فُتن قوم موسى
16 عليه السلام ﴿إِنْ هِيَ إِلاَّ فِتْنَتُكَ تُضِلُّ بِهَا مَن تَشَاء وَتَهْدِي مَن تَشَاء﴾[23] فالله تعالى
17 لا يبعث رسولاً إلا ببيّنة ورسالة صادقة، يخبرهم فيها بما عليهم ولهم من هدايتهم إن
18 اهتدوا وضلالتهم إن ضلّوا.

18 الماضين: الماضيين.
19 أنه: أن.
20 تبيان: تبيانا .
21 أن : بأن.
22 سورة البينة 90: 4 .
23 سورة الأعراف 7: 155 .

1 يعلموا أنّ ما جاءت به الرسل، مِمَّن كان له معه علَم وشاهد[12] وممن لم يكن عنده علَم
2 وشاهد[13] أكثر من رسالتهِ، أن ذلك باطل، بل[14] ذلك قد يُعلم أنه حق وأنه صدق، فأيّ
3 فصل أبين من هذا؟

4 وكان ممّا كُتب إليكم أن الشبهة لا تدخل على الناس من قبل الله، وإنّ الله لا يبعث
5 رسولاً إلا ببيّنة وشاهد سوى الرسالة. ولعمري ما شبّه اللهُ عليهم، ولقد أوضح لهم
6 الأمر وبيّن لهم الحقّ، وأخبرهم بما فيه رشدُهم وصلاحهم، ونهاهم عمّا فيه هلاكهم
7 وفسادهم، واحتجّ عليهم بما بيّن لهم من الحقّ، فكيف تكون الشبهة على الناس من
8 قِبل الله بعد هذا البيان؟ وكذلك قال اللهُ تعالى ﴿لِّيَهۡلِكَ مَنۡ هَلَكَ عَنۢ بَيِّنَةٖ وَيَحۡيَىٰ مَنۡ
9 حَيَّ عَنۢ بَيِّنَةٖۗ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾[15] فكيف يزعم ابن عمير أنه لا بيّنة في الرسالة، ولا في
10 دعاءِ النبيّين إلى نبوّتهم ودينهم إلا بالآية كآيات موسى وعيسى عليهما السلام، فإن
11 لم تكن الآيات لم تكن في الرسالة بيّنة ولا دعوة، ولا لزم الناس قبول ما دعت إليه
12 الرسل؟ وليس ذلك بأوّل خطأ [من] ابن عمير وغلطةٍ في القول والجهالة.

13 ومن ذلك أيضًا يزعم أنّه لا حجّة في القرآن، وأن القرآن ليس بحجّةٍ، وليس فيه حجّة ولا
14 بيّنة، وإنما هدى الله نبيّهُ بالقرآن، وأمرهُ باتّباع ما فيه، وقال﴿ٱتَّبِعۡ مَآ أُوحِيَ إِلَيۡكَ مِن
15 رَّبِّكَ﴾[16] وقال﴿وَلَا تَتَّبِعُواْ مِن دُونِهِۦٓ أَوۡلِيَآءَۗ قَلِيلٗا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾[17]، فكان المسلمون
16 اتّبعوا نبيّهم على القرآن، وبه أخذوا وبه احتجّوا على من خالف دينهم، وعرفوا ضلالة
17 من ضلّ بالقرآن.

12 علم وشاهد: علما وشاهدا.
13 علم وشاهد: علما وشاهدا.
14 بل: وإن.
15 سورة الأنفال 8: 42.
16 سورة الأنعام 6: 106.
17 سورة الأعراف 7: 3.

1 سقطت[6] منّا إلى ناحيتكم، ننهى[7] فيها أن تُعرض[8] تلك الكتب عليه و نأمرُ فيها بالهجران
2 له. ولعمري ما نعتذر من ذلك، وإنّا لنأمرُ فيها بالهجران له من أطاعنا وقبل نصيحتنا،
3 والمخالفةِ له وشدة المباعدة، فإنّ قربهُ شرٌّ وغرّ والبعدُ منه أسلم، وإنما أردنا بذلك خفّة
4 المؤنة على ضعفائهم والسلامة لهم من شرّه وفتنته، وأحداثِه التي إنّما أخذها من غير
5 أصحابنا، إنما أخذها من المعتزلة والرافضة وكلّ من لم يوفّقه الله، فنعوذ بالله من الفتن،
6 ونسألُ الله تعالى أن يكفي المسلمين شرّ ابن عمير وفتنته. وسأبيّن لكم في كتابنا هذا ما
7 تعرفون به خطأه إن شاء الله تعالى لمن وفّقه الله، وفّقنا الله وإيّاكم لطاعتهِ و لما اختُلف
8 فيه من الحقّ بإذنه، وحسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوّة إلا بالله العلي العظيم.
9 وكان ممّا ذكر ابن عُمير في كتابه إليكم أنّ عبد الله كتب إليكم فيما[9] يقول ابن عمير وما
10 يدخل عليه في ذلك أن يقال له: هل لله تعالى أن يُرسل رسولاً ولا تكون معه علامة
11 أكثر من إرساله إيّاه، يدعو إلى أنه رسول الله، ولا يعطيه على ذلك شاهدًا أكثر من
12 ذلك، ولا عَلمًا[10] يُعرف به ممن[11] ادّعى مثل منزلته، هل يجوز ذلك في عدل الله؟ فكان
13 جوابه إيّاكم أنهُ محال ليس بجائزٍ، زعم، في عدل الله أن يبعث رسولاً إلا ببيّنة وشاهد
14 سوى قوله وسوى رسالته على ما يقول. فأيّ بيّنة أوضح من إرسال الله إيّاه بالحقّ،
15 يدعو إلى أنه رسول الله؟ فهل يستطيع أحد [أن يشكّ في ذلك]، وهل يستطيع
16 أحد أن يعلم أن ذلك ليس بحقّ؟ ولعمري إنه ليوصلُ إلى أن يعلم أن الحقّ حقّ وأنه
17 ليس بباطل أبدًا، فأيّ بيان أبين من هذا، وأيّ برهان أوضح من هذا؟ ولا يوصِل إلى
18 أن يُعلم أنه باطل، وإن أهل السماوات وأهل الأرض لو اجتمعوا جميعًا لم يقدروا أن

6 كتباسقطت: كتاباسقط.
7 ننهى: ينتهي.
8 تعرض: يعرض.
9 فيما: مما.
10 علما: علم.
11 ممن: عمن، +(حاشية) لعله ممن.

1 بسم الله الرحمن الرحيم

2 صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

3 كتاب عظيم للشيخ الإمام العلامة البحر[1] الفهامة الولي الصالح أبي محمد عبد الله بن
4 يزيد الفزاري رحمه الله ورضي عنه إلى إخوانه وأهل دعوته في الرد على ابن عمير
5 جوابًا لكتابِهِ الذي كتب إليهم ليُفتنهم به، فنجّاهم الله من فتنته، فله الحمد والشكر على
6 نعمه، وهو هذا.

7 [كتاب في الرد على ابن عمير]

8 أما بعد، عافانا اللهُ وإيّاكم من كلّ هلكة وفتنة، وسلّمنا وإياكم من كلّ شبهة مُضلة[2]، إنّه
9 لطيف قدير، ثمّ إنهُ بلغنا أنّ عيسى بن عمير كتب إليكم كتابًا طمع أن يشبّه عليكم، ويُلبّس
10 عليكم الحقّ بالباطلِ، ورجا غفلتكم فيه، وطمع أن تسلّموا له ذلك، وتقبلوه عنه في
11 مخالفتهِ من مضى من المسلمين، وانتحالِهِ قولهم ومواقفهم، واتباعِهِ، زعم، آثارهم بالكذبِ
12 والباطلِ الذي يعرفهُ كلّ من كان من أهل هذا الأمر، ويتخطّى علمُه علمهم[3] إلى
13 غيرهم من قومهم ممّن قد عرف قوله، كلُّهم يعرفون حدثَه وبدعته ومخالفته السلف.
14 أفلاَ ينظر أهل النظرِ منكم لأنفسهم ويعتنون لدينهم، ويستوحشون من فرية ابن عمير
15 وتكذيبه وابتداعه الأباطيل[4] مرة بعد مرة برأيه الأحمق المخطئ، ثمّ يقول: أستغفر
16 الله من ذلك، وقد كان ذلك منّي خطأ، ويأمر مَن قَبِلَه بالرجوع عنه، فما لكم في ذلك؟
17 فإنّه[5] وغيرهُ على مخالفة أهل الحقّ من المسلمين، وانتحاله ما ليس له بأهلٍ. وذكرَ أن كتبًا

1 البحر: بحر.
2 مضلة: متصلة، + (حاشية) لعله مضلة.
3 علمه علمهم: عمله عملهم.
4 الأباطيل: الأباطل.
5 فإنه: لأنه.

 | DOI 10.1163/9789004274594_003

كتاب الرد على المجسمة

Book of Refutation of the Corporalists

∴

1 اللهُ متحرّكًا بالكلام ولا غيرهِ، ولكنّه يخلق كلامًا لا يُتليه[130] أحدًا غيرَه، يضعه حيث
2 يشاء ويُسمعهُ لمن يشاء على أيّ لغة شاء على لسان ملائكته ورسله، فهو محدَثٌ مخلوقٌ
3 أحدثه الله بعد إذ لم يكن أحدثه ولا خلقه.
4 وكان ممّا سألوا عنه أن قالوا: أخبرونا عن قول. . . . . .

5 قال أبو زيد عبدالرحمن رحمه الله ورضي عنه، ثم انقطع الكلام من هنا عند
6 استعذابنا له، فبقيت حسرته في قلوبنا، فنسأل الله العظيم الجواد الكريم أن يفتح علينا
7 به ويُتمّ لنا فائدته ونعمته، إنه على كل شيء قدير، وقال رحمه الله وقد كتبتُ هذا على
8 ما هو من نسخة كثيرة التصحيف فيما أرى، ولم أصلح منها إلا ما قلّ عباراته[131] وبه
9 صلح منها ما شاء الله على تكررها، فذلك أسلم لي، ولا يحسن التكلف لمثلي، ومن
10 الله أسأل العون والتوفيق، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.
11 والفراغ من هذا ضحى يوم السبت من شهر ربيع الثاني من سنة تسعين ومائة وألف
12 على يد عبد ذليل لرب جليل صالح بن سالم بن سليمان يدر السدريني بجامع الماي
13 عمره الله آمين وأخرج الله منه الشياطين بجاه مكة والحرمين ولا حول ولا قوة إلا
14 بالله العلي العظيم، انتهى.

130 يتليه: يليه.
131 عباراته: عبراته.

وإن أردتم الملاقاة[124] على غير المماسّة فهو الملاقي لها بالمشاهدة والتدبير. قالوا: فإذا زعمتم أنه غير مماسّ للأشياء ولا بالملاقي لها بالمماسّة، فهل بينه وبين خلقه فرجة؟ قيل لهم: إنّ الفرجة أيضًا شيء من الخلق، ولو جاز أن يكون مماسًّا للفرجة لجاز[125] أن يكون مماسًّا لغيرها من الخلق.

وأما ما سألوا عنه من الكِبر والعِظم فهو تبارك وتعالى العظيمُ الكبير الذي لا أكبرُ منه ولا أعظم، وكلّ ما يسمّى بذلك غيرُه فهو على مَجاز الكلام، وأنّه في المعنى خرادلُ صغار[126] وأصغرُ من الخردلة، فكيف يكون ما هو أصغر من الخردلة ومثلُها[127] عظيمًا؟ وكان ممّا سألوا عنه أن قالوا: أخبِرونا عن الله، هل يتحرّك أو يسكن؟ لأنّا لا نعقل شيئًا ولا فاعلاً يفعلُ شيئًا إلا بحركةٍ، قيل لهم: إن الحركة أيضًا تعبٌ ومؤنةٌ، ومن الحركات حركةٌ تلطفُ وتخفُّ مؤنتها على أهلها، ولو دام ذلك وطال لوجدوا ألمَ ذلك كلّهِ، مع أن [كون] الحركة لا يمكن أن تكون إلاّ من كلّ محدودٍ وكلّ متحرّكٍ وساكنٍ دليلٌ على الله أنّه ليس بمتحرّكٍ ولا ساكن.

قالوا: فهل يتكلّم الله؟ قيل لهم: نعم، بأصدق الكلام وأبرّه، والقرآن كلامهُ، وكلّمَ اللهُ موسى تكليمًا، وقال ﴿إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي﴾[128] وليس كلامه على ما يتكلّم به البشرُ كما أنّه ليس كالبشرِ، ومن جحد أن يكون الله قد تكلّم فقد جحد بالحقّ، وقال ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾[129] على تحقيق المعنى، ومن زعم أنه يتكلّم باللّهوات واللسان والشفتينِ فهو لا يعرف اللهَ. فإن قال قائل: أفهو كما وصفتم من كلام الأيدي والأرجُل والجلودِ يوم القيامة؟ قلنا: لا، ولا هو كذلك لأنّ كلام الأيدي والأرجل والجلود يوم القيامة لا يكون إلاّ بحركة، وليس

---

124 الملاقاة: الملاقة، +(حاشية) الملاقاة لعله.

125 لجاز: فجاز، +(حاشية) أظنه لجاز.

126 صغار: صغارا.

127 ومثلها: ومثله.

128 سورة طه 20: 14.

129 سورة التوبة 9: 6.

1 بعض [الوجوه] و ليس مشبِهًا له في بعض كانوا قد جعلوه معنيين متشابهين في الخلق
2 كلّهم، فكيف جاز ذلك عندهم في البعض و لم يجز في الجميع؟ ولعمري لئن[118] كان
3 ذلك عيبًا[119] في الجميع إنّ ذلك لعيبٌ في البعض، فلما تبيّن فساد الأمرين الأوّلين
4 لم يبق إلا الثالث[120] أنه الواحد الذي لا يُشبه شيئًا من خلقه في وجه من الوجوه ولا
5 معنى من المعاني.
6 ومن جوابنا إيّاهم فيما نحلونا فيه من الكذب، فمن ذلك قولهُم أنّا نزعم أنّا لا نصِف الله
7 تبارك وتعالى، وليس ذلك من قولنا، بل نصفُ الله تبارك وتعالى بما وصف به نفسَه
8 في كتابه، ولا نصفهُ بالصورة التي لم يصف[121] بها نفسه في كتابه ولم يدعُ إليها نبيُّه عليه
9 السلام، ولكن الخلق كلّهم دلالة وإثارة تدلّ على المؤثِّر لها، والله الذي أثّر هذا الخلق
10 وابتدعهم لا من شيء يُعرف تبارك وتعالى ويوصف بما وصف به نفسَه في كتابه.
11 ثم سألونا فقالوا: أجسمٌ هو [أم] مُشبه بالأجسام؟ قلنا لهم: ليس الله تبارك وتعالى
12 بجسم من الأجسام ولا بشيء[122] مشبهٍ للأجسام، بل هو خالقُ الأجسام وخالقُ الخلق
13 كلّهم. قالوا: فجامعٌ ذلك كلّه في بدن واحد؟ قلنا: لا، ولا هو كذلك، لأن كلّ ما كان
14 خمسة أنواعٍ فليس بواحد، وكلّ واحد من هذه الخمسة أقلُّ ما يستقيم به في الهواء ستةُ
15 حدود، بل هو الله الواحد الذي لا واحد غيره، كما أنّه لا إله غيره. قالوا: فملاقٍ هو
16 للأشياء أم غير ملاقٍ لها؟ قلنا لهم: ليس الله تبارك وتعالى بمماسّ للأشياء ولا
17 بملاقٍ لها بالمماسّة، لأنّ كلَّ ملاقٍ بالمماسّة محاذٍ للذي لاقى، والذي لاقى عددٌ كثيرٌ[123]،

118 لئن: +(حاشية) وفي نسخة الشيخ لأن والله أعلم بالصواب.
119 عيبًا: عيب، +(حاشية) أظنه عيبا.
120 الثالث: الثلاثة، +(حاشية) أظنه الثالث.
121 يصف: يوصف، +(حاشية) قال أظنه لم يصف.
122 بشيء: كالشيء.
123 عدد كثير: عددا كثيرا، +(حاشية) قال لعله عدد كثير.

1 وقد كان، وقد حكمنا[109] على الخلق كلّهم بالعجز عن أن يزيدوا[110] في خلقتهم أو يغيّروا
2 أشياء مِن صورتهم أو يدفعوا شيئًا من المكروه عن أنفسهم، وليس شيء ممّا رأينا
3 من الخلق أجلّ من الإنسان، وقد تبين عجزُه في أقوى حالاته عن أن يزداد في خلقته
4 أو يغيّر شيئًا من صورته أو يدفعَ شيئًا من المكروه عن نفسه، وهو في حال ما لم يكن
5 عن ذلك أعجزُ.

6 فقد استبان أن العالم كلّها محدثة، وأنّ لها محدثًا غيرَها، ثم لا تخرج صفةُ المحدث
7 لها من أحد ثلاثة[111] أوجه، إما أن يكون مشبِهًا للأشياء كلها، حسَنِها وقبيحِها، وإمّا
8 أن يكون مشبهًا لبعضها دون بعضٍ، وإما أن يكون لا يُشبِه شيئًا من خلقه في وجه من
9 الوجوه ولا معنى من المعاني، [فإن كان مشبهًا للأشياء كلّها وكان][112] الشبهُ له في جميع
10 أموره فذلك مُحال لا يمكن، [وإن كان مشبهًا بعضها][113] دون بعض، فذلك أيضًا محال
11 لا يمكن، [لأنّ الشبه بالأشياء][114] من الدلالة بأنها محدثة، وأ[نّ الشيء الذي يُشبه
12 غيره يشاركه بالخلق][115] وبالحدث والزوال، بل هو مثله ينوبه ما ينوبه[116]، وينزل به مثل
13 ما ينزل به، وإلاّ فليس هو له بمثلٍ، ولو جاز أن يكون شيئان مستويان أحدهما قديم
14 والأخر حديث لم يكن ذلك فرقًا، ولو كان ذلك فرقًا لجاز ذلك في الأشياء كلّها حتّى
15 يكون إنسانان[117] أحدهما قديم والآخر حديث. فإن زعموا أنه مُشبه لبعض الأشياء في

109 حكمنا: هجمنا، +(أظنه) حكمنا.
110 يزيدوا: +(حاشية) وفي نسخة الشيخ رحمه الله أن يزداوا، والظاهر أنه خطأ والله أعلم بالصواب، ويمكن أن يكون يزدادوا كما هو بعد.
111 ثلاثة: الثلاثة.
112 [فإن كان. . . وكان]: بياض في الأصل.
113 [وإن كان مشبهًا لبعضها]: بياض في الأصل.
114 [لأنّ الشبه بالأشياء]: بياض في الأصل.
115 [ن الشيء الذي يشبه غيره يشاركه بالخلق]: بياض في الأصل.
116 ينوبه ما ينوبه: ينيبه ما ينيبه.
117 إنسانان: إنسانين.

1 وحديث جاء[105] عن ابن مسعود أنه جاءه رجل فقال له: حدَّثنا كعب أن الله لـمّا
2 صعد إلى السماء فوضع قدميهِ على الصخرة، فانتشرت بنانُه كما ينتشر الفسطاط، فقال
3 له ابن مسعود[106]: أصدّقتَه أم كذّبته؟ فقال له: ما صدّقتُه ولا كذّبتُه، فقال له: ليتك
4 أفديتَ نفسك من سفرك هذا برحلك وراحلتك، مَن شبّه الله لم يعرفه، ومن وصفه
5 زائلاً فقد أنكره.
6 وأمّا القياس الذي لا يُمتنع منه ولا يستطيع أحد دفعَه من المكذّبين بالله ولا من
7 أهل الصورة إلاّ بالإلطاط في ذلك، من ذلك أنّ كلّ ما رأينا وما أدركنا من الخلق لا
8 يخرج من أحد أمرين، إمّا أن يكون قديمًا لم يزل، وإمّا أن يكون حديثًا بعد إذ لم يكن،
9 فلو كانت الأشياء قديمةً لم تزل لم يكن منها شيء قبل شيء، من ذلك أنّا لا نُدرك من
10 كان قبلنا، وأنّ من يكون بعدنا غيرُ مدركٍ لنا، وأن آباءنا وأمّهاتِنا قد كانوا ولم نكن،
11 ففي هذا دليل على أنّ [أشياء] العالم[107] كلّها محدثة. فلو كانت الأشياء قديمة لم تزل
12 لم يكن فيها هذا الاختلاف.
13 ثمّ لا بدّ إذ تبين حِدثُها من أحد أمرين، إمّا أن تكون هي أحدثت نفسَها أو أن
14 يكون المحدث لها غيرُها. فإن قال قائل: هي أحدثت نفسها، فلا يخَرج ذلك من أحد
15 ثلاثة[108] أوجه، إما أن تكون هي أحدثت نفسها قبل أن تكون، أو في حال ما كانت، أو
16 بعد ما كانت. فإن قال قائل: هي أحدثت نفسَها قبل أن تكون، فذلك مُحال لا يمكن،
17 لأنه لا يمكن أن يكون ما ليس بشيء يصنع شيئًا، كما لا يمكن أن يكون صانعًا لنفسه

105 جاء: جاءت.
106 ابن مسعود: ابن عباس +(حاشية) قال أظنه ابن مسعود كالأول، أو ابن عباس الأول والثاني.
107 العالم: +(حاشية) لعله العوالم.
108 ثلاثة: الثلاثة +(حاشية) أظنه ثلاثة.

1 عَلم ولا غيرَه يُريدون، فهم لما عَلم منهم[100] لا محالة مواقعون، قريبٌ غير ملتزق، بعيد
2 غير منفصلٍ، يُحقَّق ولا يمثَّل، يوحَّد ولا يبعَّض، يُعرف بالآيات، ويُثبت بالعلامات،
3 كذلك الله ربّنا لا إله غيره.

4 وحديثٌ جاء[101] عن أبي بكر وعمر أنّ أربعة[102] ملائكة التقوا في موضع واحد
5 فيتساءلون بينهم: من أين جاءوا؟ فقال الملَك منهم: جئتُ من السماء السابع من عند
6 ربّي، وقال الآخر: جئتُ من الأرض السابعة من عند ربّي، وقال الآخر: جئت من
7 المشرق من عند ربّي، وقال الآخر: جئت من المغرب من عند ربّي.

8 وحديث جاء[103] عن عليّ أو عن عُمر أنّه مرّ بالقصّابين فنهاهم عن النفخ في اللّحم،
9 وقال: مَن نفخ في اللّحم فليس منّا. فقال له رجُل منهم: لا والذي احتجب بسبع
10 سموات، ما نفختُ فيه[104] يا أمير المؤمنين، فرفع الدرّة فضربه، فقال له: أخطأتَ
11 ثكلَتك أمّك، ومَن المحتجب بسبع سموات؟ فقال له: الله ربّ العالمين. فرفع الدرة
12 فضربه، فقال له: أخطأت ثكلتك أمّك، إن الله لم يحتجب عن أحد من خلقه من أجل
13 أنّه معهم أين ما كانوا. فقال له الرجل: هل عليّ كفّارة يا أمير المؤمنين؟ فقال: لا، لأنّك
14 حلفت بغير الله، فاستغفرِ الله وتُب إليه.

100 لما علم منهم: +(حاشية) قوله لما علم منهم الخ بلغنا أن رجلا سأل أبا عبيدة فقال: أخبرني عن العلم أهو قاد الناس إلى ما عملوا؟ قال: لا، ولكن سولت لهم أنفسهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فكان منهم ما علم.

101 جاء: جاءت.

102 أربعة: أربع.

103 جاء: جاءت.

104 فيه: فيهم، +(حاشية) صوابه فيه.

1 أهل النار إذ ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ، تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ
2 الْعَالَمِينَ﴾[94] وقول[95] إبراهيم عليه السلام حين قال ﴿لا أُحِبُّ الآفِلِينَ﴾[96] والآفلُ
3 الزائل المتحرّك، في آي كثير من القرآن يدلّ على أنّ الله واحد لا يُشبه بشيء من خلقه
4 في وجه من الوجوه ولا معنى من المعاني.
5 وأمّا ما جاء من الآثار عن الثقات فمنها ما روي عن عائشة[97] رضي الله عنها أنّها
6 قالت: من شبّه الله بخلقه لم يعرفه، ومن زعم أنّ محمدًا رأى ربّه فقد كذب، وقولُ ابن
7 عبّاس رضي الله عنه حين أتاه نَجدة[98] فقال: يا ابن عبّاس، كيف معرفتُك بربّك؟
8 فإنّ مَن قبلنا قد اختلفوا علينا. فقال له ابن عبّاس رضي الله عنه: أعرفُ ربّي بما
9 عرّف به نفسَه في كتابه من غير رؤية، وأصفُه بما وصف به نفسه في كتابه من غير صورة،
10 لا يُدرَك بالحواسّ، ولا يُقاسُ بالناس، معروفٌ من غير تشبيه، متدانٍ في بُعده لا
11 بنظير، لا يُتوهّم في ديمومته، ولا يمثّل بخلقه، ولا يجور في قضيّته، الخلقُ كلّهم إلى ما
12 علم منقادون، وعلى ما سطّر في مكنون[99] كتابه ماضون، لا يعملون خلافَ ما منهم

94 سورة الشعراء 26: 96–98.

95 وقول: وقال.

96 سورة الأنعام 6: 76.

97 فأما ما جاء . . . عائشة: +(فوق السطر) أظنه، +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله هذا لبياض استخراجه وأما ما جاء من الآثار عن الثقات فمنها ما روي عن عائشة الخ.

98 نجدة: +(حاشية) قيل أنه قال نجدة لابن عباس: كيف معرفتك بربك؟ قال ابن عباس: ويحك من نصب دينه على القياس لا يزال الدهر في القياس عن المنهاج طاغيًا في الاعوجاج ضالاًّ عن السبيل مائلاً بغير الجميل، أعرف ربي.

99 مكنون: مكنونة.

1 أمن الكتاب أم من السنّة أم من القياس[84]؟ قلنا لهم: إنّما أصبنا علمَ ذلك من كتاب
2 الله الذي أنزله على نبيّه محمد صلى الله عليه وسلم، وبالآثار التي جاءت عن الثقات،
3 وبالقياس الذي لا يُمتنع منه ولا يستطيع أحدٌ دفعَه.

4 فأمّا ما[85] جاء في كتاب الله الذي أنزله على نبيّه عليه السلام فسورة[86] الإخلاص،
5 إذ سأله المشركون كما سألتم أنتم، فقالوا له: وما ربّك يا محمّد؟ فأنزل الله عليه ﴿ قُلْ هُوَ
6 اللَّهُ أَحَدٌ [الله الصمد]﴾[87] الواحد[88] الذي لا نظير له ولا شبيه، ومن كان له نظير
7 فليس بواحد، والصّمدُ في كلام العرب: السيّد، وقال بعض الفقهاء: إنّ الصمد هو
8 الذي يصمُد إليه الخلائقُ كلّهم، بارّهم وفاجرُهم، عند الشدائد في حوائجهم لا يجدون
9 ملجأ ولا مفزعًا غيره يريدون ﴿لَمْ يَلِدْ﴾ فيكون ولده له نظيرًا، ومن الحاجة طلبُ
10 الوالد الولدَ ليتكثّر به ويتعزّز، وليس الله بمحتاج ﴿ولم يولد﴾ فيكون والدُه له نظيرًا،
11 ويكون[89] منسوبًا إليه ومعروفًا [به] ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُ﴾ من الأشياء ﴿ كُفُوًا أَحَدٌ﴾[90]،
12 نفى عن نفسه الأشباه والأمثال بقوله ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[91] وقوله ﴿لاَّ تُدْرِكُهُ
13 الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ﴾[92] وقوله﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾[93] وما ذكر من قول

---

84 القياس: +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله مراد المصنف رحمه الله بالقياس أدلة العقل كما أن مراده بالكتاب أدلة النقل لأن أدلة التوحيد كلها على (كذا) تؤخذ من هذين الطريقين أي طريق العقل و طريق النقل.

85 فأماما: وأماما، +(حاشية) قال الشيخ فأماما.

86 فسورة: في سورة، +(حاشية) يمكن أن يكون فسورة.

87 سورة الإخلاص 112: 1.

88 الواحد: +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله تفسيره للواحد بأنه الذي لا نظير له ولا شبيه مما يدل على أنه من كتب الشيخ بن يزيد الفزاري لما ذكر صاحب البربرية من أن الواحد معناه عند ابن يزيد الذي لا شبيه له ولا نظير، ومعناه عند أبي خلف رحمه الله الذي لا يتجزأ والله أعلم.

89 ويكون: فيكون.

90 سورة الإخلاص 112: 4.

91 سورة الشورى 42: 11.

92 سورة الأنعام 6: 103.

93 سورة مريم 19: 65.

1 والموحّدين. وإن[80] زعموا أن القدرة تقع على ذلك كانوا قد جاءوا بمعنى المحال، لأنّ
2 معنى النور ما فرّج الظلام وأضاء عن الأبصار، وإن أجازوا ذلك على إحالته لزمهم
3 أن يجيزوا القدرة بأن يخلق بصرًا صحيحًا لا يدرَك به الألوانُ، وإن أجازوا ذلك على
4 إحالته لزمهم أن يجيزوا القدرة بأن يخلق نورًا مثلَه في القِدم.
5 ويقال لهم: هل للخلق علامة ونعتٌ يُعرف به دون الله تعالى؟ أم هل للقديم
6 الخالق تبارك وتعالى نعتٌ له وصفة لا يشاركه في معناه شيء من الخلق؟ فإن زعموا
7 أن أحدهما قديم والآخر حديث لم يكن ذلك فرقًا، ولو كان ذلك فرقًا لجاز ذلك في
8 الأشياء كلّها، حتّى يكون إنسانان[81] أحدهما قديم والآخر حديث. ويقال لهم: في ماذا
9 يستحقّ القديمُ القدمَ عندكم؟ فإن زعموا أنّه نور، قيل لهم: وكذلك كلّ نور مستحقٌّ
10 للقدم عندكم؟ ولن يجد[82] المشبّهون [سبيلاً] إلى أن يثبتوا له القدم بشيء من صفات
11 المشاكلة، وليس لهم حجّة ولا مَخرجٌ إلاّ بالرجوع إلى قول أهل الحقّ الذين قالوا: إنّما
12 دلّنا على أنّ القديم قديم الله الواحد الذي لا يجري عليه عددٌ ولا حدود ولا أقطارٌ،
13 وكلّ ما كان كذلك فهو مدبَّر مخلوقٌ.

14 بسم الله الرحمن الرحيم

15 وكان ممّا سأل[83] عنه أصحابُ الصورة والجثّة المشبِّهون لله بخلقه أن قالوا: إنّكم لا
16 تصفون الله ولا تتفكرون فيه، أم كيف تصفونه بعرضٍ وطول وصغر وكبر؟ فقال
17 لهم المسلمون والموحّدون: إنّ كلّ ما سألتم عنه من ذلك وما أشبهه محدَثٌ مخلوق
18 منفيٌّ عن الله تبارك وتعالى أن يكون له شبيهًا ونظيرًا. قالوا: من أين أصَبتم عِلم ذلك،

80 وإن: فإن.
81 إنسانان: إنسانين.
82 يجد: يجدوا.
83 سأل: سألوا.

1 قيل لهم: وكذلك إذا أجزتم البداء في العلم لم يثبت لمن وصفتموه بالعلم علمٌ بما لم يكُن،
2 لأنّه لا يدري لعلّه سيبدو له في تركه والانصرافِ عنه إلى غيره.
3 ويقال للفريقين جميعًا من أهل البداء: أخبرونا عن التقدير الذي جعلتموه به يعلم،
4 أتعلمونه[74] علمًا يقينًا لا شكّ فيه، أم لا تدرون لعلّ ما قلتم من ذلك باطل؟ فإن زعموا
5 أنّهم يعلمون ذلك ويتيقّنون به، قيل لهم: وهل يعلم الله ذلك التقدير كما علمتم به؟
6 فإن زعموا أنّه يعلمه[75] بنفسه، قيل لهم: فما بالهُ لم يعلم الأشياءَ كلّها بنفسه كما علم ذلك
7 التقدير؟ فإن زعموا أنّه يعلمها بتقدير آخر صار لكلّ تقدير تقديرٌ إلى ما لا منتهى له،
8 وإن[76] زعموا أنّه لا يعلمها كانوا قد صاروا بذلك إلى تضعيف ما يعبدون.
9 ويقال لمن زعم أنه لحمٌ: أخبرونا عنه، هل تَعمل فيه السمومُ أو تقطعه السيوف أو
10 تَنفذ فيه الرماحُ أو يصل إليه ألمُ ذلك كلّه كما يصلُ إلى الخِلَق المعروفة؟ فإن زعموا أنّ
11 ذلك كلّه لا يصلُ إليه كانوا قد جاءوا بمعنى المحال وكانوا لم يأتوا في ذلك بأكْثر من الاسم،
12 كقول القائل: عسل ليس بحلو حامض لا يؤكل ولا يُشرب، وكذلك من قال: نورٌ
13 لا شرق له، وأنّه لو دخل بيتًا مظلمًا لم يُضئ ذلك البيتُ بكينونته، كما يضيء[77] بدخول
14 الشمس[78] والقمر.
15 ويقال لهم: أخبرونا عنه، هل يمكن أن[79] يخلق نورًا من الأنوار الموجودة لا شرق
16 له في الهواء؟ فإن زعموا أنّ ذلك مُحال لا يمكن، قيل لهم: فكيف أجزتم أن تشبِّهوا
17 القديم بالأمر الذي لا يمكن في العقول؟ فهذا هو الأمر الذي نحلتم عن المسلمين

74 أتعلمونه: أتعلمون، +(حاشية) قال أظنه تعلمونه.
75 يعلمه: يعامها.
76 وإن: فإن.
77 يضيء: تضيء.
78 الشمس: الشيء، +(حاشية) لعله الشمس.
79 ويقال . . . يمكن أن: +(فوق السطر) أظنه، +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله هذا البياض يمكن أن يكون: و يقال لهم أخبرونا عنه هل يمكن الخ.

1 بذلك؟ فإن ادّعوا أنّه قد جاءهم في ذلك الخبر، قيل لهم: أو ليس قد زعمتم أن البداء
2 في جميع ما علم وما أخبر جائزٌ غير مستنكَر؟ فإن جعلوا ذلك في بعض الأخبار دون
3 بعض سئلوا الفرق في ذلك وكلاهما خبرٌ، ولن يجدوا في ذلك فرقًا.

4 ويقال لمن زعم أنّ البداء يمكن في العلم ولا يمكن في الخبر: أخبرونا عن الأمر
5 الذي جعلتموه به يعلم، أهو الأمر الذي جعلتموه به يُخبر، ما هما في أعيانهما؟ أهما
6 أمرٌ واحدٌ أو أمران مختلفان؟ فإن زعموا أنّهما أمران مختلفان فلا بدّ لهم في ذلك من
7 إبطال أحد الأمرين إذا كان الآخر، فإن أثبتوا الأمر الذي هو علمٌ أبطلوا الأمر الذي
8 هو خبرٌ، وإن أثبتوا الأمر الذي هو خبر أبطلوا الأمر الذي هو علمٌ. فإن زعموا أنّ
9 حركة العلم هي حركة الخبر لزمهم في ذلك ما لزم أصحابهم الذين يزعمون أنّ البداء
10 يمكن في العلم والخبر.

11 وقد لجأ بعض من قال هذه المقالة إلى أن يزعموا أنّه لا يجوز أن يقال: حركةُ العلم
12 هي حركة الخبر، ولا غير الخبر، كانوا لقد صاروا بذلك إلى ترك الكلام والسكوت
13 عن الجواب، لأنّه لا يقع اسمان على إثبات شيء إلاّ ومعنى ذلك الاسم شيء واحد
14 أو شيئان. ويَدخل عليهم أيضًا في الأمر الذي جعلوه[71] به يعلم وسمّوه به وفعلوه عِلمًا
15 بما لم يكن أنّ ذلك أمر مجهول [عنده][72]، لأنّ معنى العلم والعالم أن يكون ما علم كما علم،
16 ومعنى الجهل والجاهل ألاّ[73] يكون ما ادّعى من العلم كما زعم. ويقال لهم: كيف أنكرتم
17 على أصحابكم أن يمكن البداءُ فيما جاء به الخبر ولم تنكروا ذلك في العلم؟ قالوا: لأنّا إذا
18 أجزنا البداء في الخبر لم يَثبت لنا علمُ ما أخبر عنه ممّا لم يكن من فناء الدنيا ومجيء الآخرة.

71 جعلوه: سموه، +(حاشية) لعل صوابه جعلوه به يعلم وسموه.
72 أمر مجهول [عنده]: أمرًا مجهولاً، +(حاشية) أي عنده.
73 ألا: +(حاشية) صوابه لا يكون.

1 عرفوه و وصلوا إلى علمه مع زعمهم أنّه لا يكون إلاّ ما يُدرَك بالحواسّ؟ فإن كان ممّا
2 يدرك بالحواسّ، فما بال حواسّهم وحواسّ جميع الخلق لم تدركه؟ ففي ذلك دليل على
3 إكذاب قولهم، مع أنّ ما يدرَك بالحواسّ لا يمكن أن يكون بكماله في موضعين متباينين
4 في وقت واحد. ويقال لهم: أخبرونا عن العلم الذي زعمتم أنّه مع كلّ نجوى، أذلك
5 منبسطٌ[65] في الخلق كلّهم، حسنهم وقبيحِهم، أم تذهبون من ذلك إلى مثل ما وصفنا[66]
6 الله به؟ فالله أولى أن يوصف بذلك من أن يوصف به غيره.
7 وقال قوم منهم إنّه يبدو له وأنّه يقدّر الأمرَ من الأمور كنحو تقدير الناس في
8 أنفسهم من الأمور التي يتوهمونها من الأسفار والتجارات، وزعموا أنّ الله يقدّر
9 الأشياء كذلك. ويدخُل على من أجاز البداء في العلم والخبرِ، والنزولَ بنفسه إلى
10 الأرض، أن يلقى[67] الناس في الطرق والسكك ويُخبرهم بما لا يكون، ويُخفي نفسه
11 عنهم، وأنّهم لا يدرون لعلّ إلهَهم الذي يعبدون من دون الله بعضُ من يلقون
12 في الأسواق، ولعلّ كثيرًا من الأخبار التي هي عند الناس كذبٌ إنما هي كان بدؤها
13 منه، هو المتكلّم بها أو ببعضها. ويَدخل عليهم في زعمهم أنه يبدو له في بعض الخبر
14 أنّه[68] لا يَثبت لهم عندهم[69] علمُ ما أخبر عنه ممّا لم يكن من فناء الدنيا ومجيء الآخرة.
15 فإن زعموا أنّه لا يغيّر شيئًا[70] ممّا أخبرهم به حتّى يأتيهم الخبر بتغييره، قيل لهم: ما علّمكم

65 منبسط: منبسطا، +(حاشية) يعني والله أعلم أذلك العلم يوصف به كل الخلق كما هو الواقع من أن الخلق لهم علم محدث به علموا ما علموا وهذا ما ظهر من كلامه، وانظر.

66 إلى مثل ما وصفنا: +(حاشية) قوله إلى مثل ما وصفنا الخ أي من أن وصفه في العلم على أنه عالم (لا عالم، الأصل) وليس يثبت له علم زائد على ذاته به علم الأشياء، وقوله فالله أولى يعني إن ذهبتم إلى مثل ما وصفنا به الله فلا يليق حينئذٍ أن يوصف معبودكم الذي هو صورة به بل الله وحده والله أعلم، فتأمل.

67 أن يلقى: يلقى +(حاشية) لعله أن يلقى.

68 أنه: وأنه، +(حاشية) لعل الواو زيادة من الناسخ.

69 لهم عندهم: له عنده، +(حاشية) لعله لهم عندهم.

70 شيئًا: شيء.

1 من قولهم أنّه[60] صورة في موضع واحد. وإن[61] زعموا أنّه على غير ما قال المسلمون
2 والموحّدون، قيل لهم: فكيف كان ذلك، وما وجهُ قوله؟ فإن زعموا أن ذلك عِلمُه
3 وقُدرته وسلطانه، قيل لهم: وما ذلك الأمر الذي زعمتم أنه علمٌ وقدرة وسلطانٌ،
4 أهو شيء غيره عندكم أو هو نفسه؟

5 فإن زعموا أنّه هو بنفسه، قيل لهم: فكيف يجوز لكم أن تقولوا أنّه في السموات و في
6 الأرض على هذا المعنى؟ وإن[62] زعموا أنّه شيء غيره، قيل لهم: وما ذلك الأمر الذي
7 سمّيتموه بهذه الأسماء الثلاثة، إذ لم يكن الذي تعبدون ثلاثةَ معانٍ بعضها غير بعض،
8 أمعنى واحدٌ يسمّى بهذه الألفاظ المختلفة أم معانٍ مختلفةٌ؟ فأيّ ذلك ما قالوا سئلوا:
9 أقديم أم حديثٌ؟ فإن زعموا أنّه قديم، قيل لهم[63]: فكيف أثبتّم له العبادةَ دونه وهو
10 مثله في القِدم، وهو إليه محتاج لا يَعلم إلاّ به، ولا يقدر إلاّ به؟ فإن زعموا أنّه شيء
11 محدَث أحدثه الله بعد إذ لم يكن كانوا واصفين له قبل إحداث ذلك [بأنه] لا علم له
12 بشيء ولا قدرة له على شيء. قيل لهم: وهل يعلم الله هذه الأمور التي زعمتم أنّها
13 غيره، محدثةً[64] كانت أم قديمة؟ فإن زعموا أنه يعلمها بنفسه، قيل لهم: فما بالُه لم يعلم
14 الأشياء كلّها بنفسه كما علم ذلك العلم به؟ فإن زعموا أنّه يعلمها بعلم آخر صار لكل علمٍ علمٌ
15 إلى ما لا منتهى، فإن زعموا أنّه لا يعلمها كانوا قد صاروا بذلك إلى تضعيف ما يعبدون.

16 ويقال لهم جميعًا: أخبرونا عن العلم الذي زعمتم أنّه حاضر لكلّ نجوى، أذلك
17 ممّا يدرَك بالحواسّ أو ممّا لا يدرك بالحواسّ؟ فإن كان ممّا لا يدرك بالحواسّ، فكيف

60 أنه: من أنه.
61 وإن: فإن.
62 وإن: فإن.
63 قيل لهم: +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله تأمل هذه الحجة فإنها قوية دامغة لأباطيل المشبهة من الأشاعرة المثبتين المعاني على عدد الصفات وغيرهم من أهل التشبيه.
64 محدثة: أمحدثة.

خُلفٌ محالٌ. قيل له: أفدينُك هو دين مَن خالفَك من أهل المِلل المختلفة من اليهود 1
والنصارى؟ فزعم أنّ الجواب في ذلك خلفٌ ومُحال، لأنّ الأديان عندهم حركاتٌ. 2

ويقال لهم: أخبرونا عن الحركات كلّها في جميع الجهات، أحفظٌ هي وسمعٌ وبصرٌ[52]؟ 3
أمعنىً ذلك كلّه واحدٌ أم معانٍ مختلفةٌ؟ فإن زعموا أنّه معنى واحد لزمهم أن يزعموا أن 4
الحُبّ هو البغض، والرحمة هي السخط، والولاية هي العداوة، فكيف ينتفع أهل 5
الولاية بولايته، ويضرّ أهل العداوة بعداوته؟ فكيف يكون العاصي عاصيًا، والمطيع 6
مطيعًا، وكيف[53] لم يكن المطيع عاصيًا و العاصي مطيعًا والأمر بهما واحدٌ[54]؟ فلا بدّ 7
لهم إذ لم يستقِم ذلك كلّه من أن يفصّلوا بعض هذه الأمور ويجعلوا بعضَها غير بعض، 8
ويَلزمهم إذا تحرّك إلى المنطلق كان تاركًا لحركة الحفظ وكان الحفظ عنه زائلاً، أم 9
كيف يصفونه[55] بالحفظ لما مضى وقد انصرف عنه إلى غيره؟ أم كيف يوصف بالتدبير 10
والإمساك لما ليس هو له بفاعل؟ 11

ويقال لهم جميعًا: أخبرونا عن قول الله ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ 12
رَابِعُهُمْ﴾[56] وقوله تعالى ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾[57] وقوله ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ 13
حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾[58] ما معنى هذا القول عندكم؟ فإن زعموا أنه هو بنفسه تبارك وتعالى 14
هو الشاهد لذلك كلّه، كما قال المسلمون والموحّدون[59]، فذلك هو الحقّ والخروجُ 15

---

52 أحفظ هي وسمع وبصر: أحفظا هي وسمعا وبصرا.
53 وكيف: فكيف.
54 واحد: واحدا.
55 يصفونه: تصفونه.
56 سورة المجادلة 58: 7.
57 سورة الحديد 57: 4.
58 سورة ق 50: 16.
59 المسلمون والموحدون: +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله: قوله رحمه الله المسلمين أئمتنا وسلفهم وخلفهم ومن تبع طريقتهم ورضي بشريعتهم، ومراده بالموحدين أهل الخلاف الذين وافقوا المسلمين في هذه المسألة ونحوها من مسألة التوحيد وإنما خلافهم وغيرها مما لا يوجب الشك بل كفروا بها نفاقًا لا شركًا والله أعلم.

1 الحركة التي كانت بها[44] الأشياء لا سبب لها ولا علّة، قيل لهم: فكيف كانت[45] بعد إذ
2 لم تكن؟ وكيف لم تكن قبل أن تكون إذ لم يَحدث أمرٌ كانت به، ولا مِن أجله[46] تكون؟
3 ويقال لهم: كيف تتوهّمون متحرّكًا يتحرّكُ، فيكون بينَه وبين الشيء الذي كان
4 بالحركة[47] مقدارُ مسيرة ألف عام أو أكثر من ذلك، ليس الحركة ولا المتحرّكُ مماسًّا[48]
5 للشيء الذي كان بالحركة؟ أم كيف[49] اختلفت الأشياءُ المختلفة عندكم في أعيانها
6 وصوَرها، والسببُ الذي كانت به واحدٌ؟ فإن زعموا أنّ لاختلاف ذلك عِلّة سوى
7 الحركة وإنّما[50] هو اختلاف الحركات والإرادات، قيل لهم: أَوليست الإرادة أيضًا
8 منه حركةً؟ فهل يمكن أن تكون حركتان مختلفتان[51] في حال واحد، فتكون إحداهما إلى
9 الأسفل والأخرى إلى العلوّ، والأخرى إلى المشرق والأخرى إلى المغرب؟ فلا
10 بدّ لهم إذ لم يستقم ذلك كلّه من أن يصيروا إلى حركة واحدةٍ بها كانت الأشياء. وقد
11 لجأ بعض من قال هذه المقالة إلى أن يزعموا أنّه لا يجوز أن يقال: حركة مثلُ حركة،
12 ولا: حركة غير حركة، ولا: إنّها كلّها حركة واحدةٌ، وهو مع ذلك يُثبت الحركات
13 والإرادات. قيل له: أحركتُك أمس هي حركتُك اليوم؟ فزعم أنّ الجوابَ في ذلك

44 بها: به.
45 فكيف كانت: +(حاشية) قال الشيخ: قوله رحمه الله: فكيف كانت الخ، وقوله: وكيف لم تكن، هذا أيضا كالأول في أنَّ الوجود يستدعي مخصصًا من وجهين، الأول اختصاصه بالوجود عن العدم الذي هو مقابله، لأن نسبة الوجود والعدم إليه عَلَى السواء، والثاني اختصاصه بوقته المعيّن لوجوده دون الأوقات التي قبله والتي بعده، فلا بد من سبب رجّح له الوجود عن العدم، والوقت المعين دون غيره.
46 أجله: أجلها.
47 الذي كان بالحركة: التي كانت +(حاشية) أظنه الشيء الذي كان بالحركة.
48 مماسًّا: مماس.
49 أم كيف: +(حاشية) متصلة بقوله كيف تتوهمون أو منقطعة.
50 وإنما: إنما +(حاشية) لعله وإنما.
51 حركتان مختلفتان: حركتين مختلفتين.

تعالى الله عما يقولون علوًّا كبيرًا. ويقال لهم: أخبرونا عمّا سوى العينين، أيبصر به كما يبصر بالعينين؟ فإن زعموا أنّه يبصر بما سِوى العينين كما يبصر بالعينين كانوا قد وصفوه بما لا يعقلون من الخلق. وإن[38] زعموا أنّه لا يبصر[39] من نفسه إلاّ ما تقع عليه عيناه كانوا قد وصفوا أكثره بالصمم والعمى[40]، وقد عاب ذلك إبراهيم عليه السلام على أبيه واحتجّ عليه وقال ﴿يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنكَ شَيْئًا﴾[41].

ويقال لهم جميعًا: أخبرونا عنه في خلقه الأشياء من غير شيء، وما سوى ذلك[42] [من أفعاله، أهو في ذلك كالخلق من سائر الصنّاع] والزرّاع؟ فزعم بعضُهم أن ذلك أمرٌ لا يُتوهّم من أفعال الخلق أكثر من أنّه إذا أراد أن يخلق فيقول له: كُن، فيكون على ما أراد وعلِم على غير ما يعرفون من أفعال الخلق. قيل لهم: فكيف أجزتم أن تصفوه بما لا يُتوهّم من أفعال الخلق في خلقه، ولم تجيزوا أن تصفوه بما لا يُتوهّم من أفعال الخلق في نفسه؟ وقال بعضهم: إنّه إذا أراد أن يخلق شيئًا فيتحرّك لذلك الخلق، ولا يمكن في زعمهم أن يخلق شيئًا إلاّ بحركة، وزعموا أنّ الإرادة أيضًا منه حركة. ويقال لمن زعم أنه لا يصنع شيئًا إلاّ بحركة: أخبرونا عن الحركة نفسها، أليست فعلاً من فعله؟ فكيف كان ذلك الفعل وما سببُه؟ فإن زعموا أن لها سببًا سُئلوا: أقديم أم حديث؟ فإن زعموا أنّه قديم، قيل لهم: فما بال الحركة لم تكن قديمة وقد كان السببُ الذي كانت به قديمًا؟ وليس ذلك من قولهم. فإن زعموا أنّه إنّما يتحرك لأنّه أراد ذلك، فإن جعلوا لتلك[43] الإرادة حركةً أخرى صار لكلّ حركةٍ حركةٌ إلى ما لا منتهى له. فإن زعموا أنّ

38 وإن: فإن.

39 لا يبصر: +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله: صواب هَذِه العبارة فيما أرى: فإن زعموا أنّه لا يبصر بما سوى العينين كما يبصر بالعينين، والله أعلم.

40 بالصمم والعمى: بالصم الأعمى، +(حاشية) أظنه والعمى.

41 سورة مريم 19: 42.

42 وما سوى ذلك: بياض في الأصل قدر نصف سطر، +(حاشية): يمكن أن يكون أهو في ذلك كالخلق من سائر الصنّاع والزّراع.

43 لتلك: لذلك.

1 لم يزل ساكنًا، أو أن يصيروا إلى أن يزعموا أنّه قدكان قبل أن يخلق الأشياء غيرَ عارف
2 لنفسه، فيكون قد أصاب في زعمهم بعد إذ خلق الخلق ماكان عنه غافلاً قبل ذلك.
3 فمن أين جاءه ذلك العلم؟ وهل كان ذلك بتعمُّدٍ أم بغير تعمّد؟ فإن أثبتوا الإرادة
4 لذلك الفعل أثبتوا فعلاً آخرَ سوى الحسّ بنفسه[31]، ولا يمكن أن تكون تلك الإرادة
5 التي هي سببُ العلم إلاّ في حال الحسّ، أو قبل الحسّ، أو بعده. فإن كانت الإرادة
6 قبل الحسّ فقد أثبتوا فعلاً آخر قبل أن يَعلم نفسَه أو لا يعلمها، وإن[32] كانت في حال
7 الحس فالحس نفسُه عندهم حركة، والإرادة أيضًا منه حركةٌ، ولا يمكن أن تكون حركتان
8 مختلفتان[33] في حال واحد. فإن زعموا أنّ حركة الحس هي حركة الإرادة كان إخبارهم
9 إيّانا عن الحسّ وعن الإرادة إخبارًا[34] عن شيء واحد، فيُبطل ذلك قولهم الأوّل
10 أنّ ذلك كان منه بتعمُّد، فما بالُها[35] لم تكن قبل ذلك، إذ لم يكن لكونها سبب ولا علّة؟
11 ويقال لِمن زعم أنه يُبصِر بالعينين دون ما سواهما: أخبرونا عنه، هل يُبصر الجميعَ
12 من نفسه، الظاهرَ منه والباطن، وما لا تقع عليه عيناه؟ فإن زعموا أَنَّه يبصر الجميعَ
13 من نفسه الظاهرَ منه والباطنَ وما لا تقع عليه عيناه كانوا قد وصفوه بما لا يعقلون
14 من الخلق. وإن[36] زعموا أَنَّه لا يبصر من نفسه إلاّ ما تقع عليه عيناه كانوا قد وصفوه
15 بالجهالة بكثير من نفسه، وأنّه[37] يمكن أن يرى الخلقُ من نفسه ما عجز هو عن بصره،

31 بنفسه: نفسه، +(حاشية) قال أظنه بنفسه.
32 وإن: فإن.
33 تكون حركتان مختلفتان: يكون حركتين مختلفتين، + (حاشية: قف على بعض هذا).
34 إخبارًا: إخبار.
35 بالها: +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله: قوله فما بالها الخ يعني أنَّ وجود الشيء في وقت مخصوص دون غيره من الأوقات إنَّمَا هو بإرادة مخصصة له بذلك الوقت عن غيره، وَأَمَّا اختصاصه بوقت من غير إرادة مريد له كانت سببًا لتخصيصه له بحال لأن نسبة الأوقات كلها إليه على السواء، فلولا الإرادة المخصصة امتنع وجوده في وقت دون غيره من الأوقات، انتهى.
36 وإن: فإن.
37 وأنه: +(فوق السطر) أظنه، + (حاشية) قال رحمه الله هذا البياض استخراجه ووصفوه بكونه يمكن.

1 ذلك عليهم أنه لم يزل فاعلاً، لأنه لم يزل ممسكًا لنفسه لأن إمساكه نفسَه عن أن يزولَ
2 حركةٌ، وإن لطفت، لم يزل هو والحركة والمكان الذي لا يمكن أن تكون الحركة إلا فيه.
3 فإن زعموا أنّه لم يَثبت على الحال الذي كان عليه بإمساكه نفسه، ولا بإرادة منه في
4 ذلك، وإنما نُثبته[24] ثابتًا لا يزول، فيقال[25] لهم: كيف تتوهّمونه إن لو كان في كفّة الميزان،
5 والميزانُ له كفّتان، وهو في إحداهما وليس في الأخرى شيء، هل يُقيم الميزانُ على
6 حاله لا تميل الكفّةُ التي هو فيها عن محاذاة الكفّة التي لا شيء فيها بغير إرادة منه في
7 ذلك؟ وما كان كذلك فليس ثقلاً[26]، ولا معنى ثقلٍ، ومَن صفتهُ[27] بلا[28] شيء أشبهُ له
8 في زعمهم. (بياض) لعنهم (؟) الا على (بياض).
9 ويقال لهم: كيف وجهُ دركه لما يُدرِك [من] الأشياء عندكم؟ فمن قول بعضهم:
10 إنّ دركه الأشياء على جهة ما يُدرِك الإنسانُ، إلا أنّه أقوى من الإنسان في ذلك،
11 يدرك الألوان بالبصر، ويدرك الأصوات بالسمع إذا كانت، ويعلمُ كلّ شيء على غير
12 عيان[29]، وقال بعضهم: إنّ دركه الأشياءَ حركةٌ منه. فيقال لهم[30]: أخبرونا عنه قبل
13 أن يَخلق الأشياء، هل كان مدرِكًا لنفسه، يعلم أنّه [هو] أو لا يعلم؟ فلا بدّ لهم في ذلك
14 من أحد أمرين، إمّا أن يقولوا: قد كان لا يعلم نفسَه، فألزموه بذلك الجهل، فلا أحد
15 أجهلُ ممّن جهل نفسَه، فما الفصل بينه وبين الموتى الذين لا يُحسّون أنفسهم؟ فإن
16 زعموا أنّه قد كان يعلم نفسه أثبتوا بذلك أنّه لم يزل متحرّكًا، فيكون ذلك نقضًا لقولهم: إنّه

24 وإنما نثبته: لئلا نثبت، +(حاشية) ممكن أن يكون لأنا نثبته ثابتا الخ.
25 فيقال: ويقال، (حاشية) لعله فيقال جوابًا عما تقدم.
26 ثقلاً: ثقل.
27 صفته: صفة.
28 بلا: بيلا.
29 عيان: الأعيان.
30 فيقال لهم: ويقال لهم +(حاشية) قال الشيخ قوله ويقال لهم يعني للقائل أن إدراكه حركة منه.

1 بطل لما حدثت الحركة، أو فارق المتحرّك، فيكون متناحيًا عن[18] المتحرّك، ثابتًا على
2 حيالِهِ لا يبطل، فما هو في عينه؟ أين هو في الموضع؟ أهو ممّا يدرَك بالحواسّ[19] أو ممّا لا
3 يدرَك بالحواسّ؟ فإن كان ممّا لا يدرك بالحواسِ، فكيف عرفوه و وصلوا إلى علمهِ مع
4 زعمهم أنه لا يكون إلا ما يدركُ[20] بالحواسِ؟ فإن كان مِمّا يدرك بالحواسّ، فأنّى ذلك
5 هو؟ فقد يجري[21] على كل ما يدركُ بالحواسّ الوصفُ له بالحركة والسكون، وهل يجري
6 ذلك عليه؟ فإن زعموا أن السكون ليس بمعنى كانوا قد نفوا عنه الحركة في أوّليّته، فذلك
7 يُخرجهم من قولهم ويُصيّرهم إلى قول أهل الحقّ النافين[22] عن الله الحركة والسكون.
8 وممّا يُسألون عنه أن يقال لهم: أخبرونا عنكم إذ زعمتم أنه صورة وجسد مصمَت
9 وثقلٌ، فمِن قولهم: إنّه لم يكن في مكان، ويقال لهم: هل تُدركون بعقولكم صورة
10 وجسدًا مصمتًا وثقلاً له وزنٌ من الخلق يمكن أن يكون في غير مكان ولا قرارٍ، ولا
11 يستند بناحية من نواحيه إلى عماد يعتمد عليه، ولا علاقَ له من فوقه فيكون به متعلّقًا،
12 ولا يمسكه مُمسِك فيكون هو الذي يقيمهُ يمنعهُ من الزوال؟ فإن زعموا أن ذلك مُحال،
13 قيل لهم: فكيف يمكن ذلك عندكم في الجسد والصورة التي زعمتم أنها قديمة؟ فإن زعموا
14 أنّه غير مُشبهٍ للخلق في هذا المعنى، فمن أين أنكروا أن يكون في جميع معانيه على غير
15 ما يعرفون؟ فإن زعموا أنه يُتوهّم فيه ذلك، وأنه هو يمسك نفسَه[23] دون الخلق، أوجب

18 عن: على.
19 بالحواس: بالأحواس، وكذلك فيما بعد كلما ورد ذكر الحواس كتب بدلها الأحواس.
20 يدرك: لا يدرك، +(حاشية) أظنه إلا ما يدرك الخ.
21 فقد يجري: +(حاشية) قوله رحمه الله فقد يجري على كل ما يدرك بالحواس الخ يؤخذ منه أن كل المخصوصات من الألوان والأصوات والطعوم والروائح واللين والخشونة والرطوبة واليبوسة والحرارة والبرودة أجسام ليست بأعراض [تدرك] ولا يجوز أن [تجري] إلا على الأجسام قطعًا والله أعلم.
22 النافين: النافيين.
23 وأنه هو يمسك نفسه: +(فوق السطر) أظنه، +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله هذا البياض لعل استخراجه فإن زعموا أنه هو يمسك نفسه دون الخلق.

1 إليه إلا وقد نفوا عنه الفعل والربوبية. ويلزمهم أيضًا في القِدم إن جعلوا كل جزء منه
2 على حياله قديمًا ليس بإلهٍ[13] أن يقال لهم: فما الفصل فيما بين الإله والقدم؟ فإن جعلوا
3 ذلك كلَّه واحدًا رجعوا إلى الكلام الأوّل، وإن فرّقوا بين ذلك سئلوا الفرق في ذلك،
4 فكيف أجازوا أن يقولوا: إنّ كلّ جزء منه على حياله قديم، ولم يجيزوا أن يقولوا: إنَّه
5 قديم[14] وإله؟ وإن نفوا عن الأجزاء القِدم كانوا موجبين للحدث، لأنّ ما ليس بقديم
6 محدثٌ.

7 ومِمّا يدخل عليهم فيما يصفونه به من السكون والحركة في أوّليّته فمن قولهم: إنّه لم يزل
8 ساكنًا حتىّ خلق الخلق فتحرّك، فيقال[15] لهم: أخبرونا عن وصفكم إياه بالسكون، هل
9 له معنى أم ذلك اسم يقع على غير معنى؟ فإن زعموا أن السكون معنى، فما هو في عينه؟
10 وهل يخرج القول في ذلك من أحد أربعة أقاويل، إما أن يكون السكون هو الساكن
11 بكماله، أو بعضَه، أو شيئًا غيره، أو أن يكون وصفُكم إيّاه بالسكون قولاً لا معنى له؟

12 فإن زعموا أنّ السكون هو الساكنُ بكماله أو بعضُه فقد بطل ذلك الشيء الذي كان
13 سكونًا وتلاشى، أو أن يكون انقلبت حقيقته فصار حركة[16]، فذلك محال لا يمكن لأنه
14 لا يمكن أن يكون السكونُ حركةً، كما لا يمكن أن يكون الساكنُ متحرّكًا فيما سكن فيه[17].
15 فإن كان السكون شيئًا غيره فلا بدّ من أن يكون شيئان قديمان ساكنان، وسكونهُ ليس
16 هو له بصانع، ولا على إبطاله بقادرٍ. ثم لا بد من أن يكون ذلك السكونُ القديمُ قد

13 ليس بإله: + (حاشية) هذا الإدخال كله داخل على الأشاعرة في قولهم بإثبات معاني الصفات زائدة على الذات حالّة فيها مع تغايرها وتعددها، فتأمله تجده كذلك، انتهى، قاله الشيخ.

14 قديم: قدير.

15 فيقال: ويقال.

16 انقلبت حقيقته فصار حركة: +(فوق السطر) أظنه، +(حاشية) قال الشيخ رحمة الله هذا البياض لعل استخراجه أو أن يكون انقلبت حقيقته فتحول وصار حركة فذلك محال الخ.

17 فيما سكن فيه: +(حاشية) قوله فيما سكن فيه أي في الوقت الذي سكن فيه.

1 العجب، أن يصِفوا شيئًا فيزعمون أنه علِمَ وسمعَ[3] وبصرَ[4] وهو أن لو كان على أضعف
2 مِمّاَ هو عليه لم يكن ذلك أقوى له وأفضل، فهل رأوا عِلمًا وسمعًا وبصَرًا إلاَّ وهو إن لو
3 كان على أضعف ممّا هو عليه كان ذلك أقوى له وأفضل؟ فإن لم يجدوا بدًّا من القول
4 بذلك[5] فما الذي قصّر به عندهم من أن يصفوه بالغاية التي لا أفضل منها ولا أتمّ؟
5 وممّا يدخل عليهم في قولهم: له[6] ستَّة حدود[7]، أنهم[8] قد أثبتوا بذلك أن الستّة لم تزل،
6 فما[9] بين الستة السابعة؟ فكثَّروا بذلك معبودهم، فلا يوصف الله عندهم بالوحدة[10] إلاَّ
7 على جهة ما يقول القائل: الخلق كلهم واحد في أَنَّه خلق، فإذا نظرتَ فيهم فوجدتَ[11]
8 فيهم عددًا كثيرًا. ويقال لهم: أخبرونا عن اليد منه والحدّ الواحد من الحدود الستّة،
9 أإله أم ليس بإله؟ فإن زعموا أن اليد منه والحدّ الواحد من الحدود الستّة ليس بإله،
10 قيل لهم: وكذلك اليدان منه والرأس وجميع الجسد ليس بإله. فإن زعموا أن كلّ جزء
11 منه على حياله قديمٌ وإلهٌ فقد كثّروا عدد الأرباب على قدر الأعضاء والأجزاء. فإن
12 زعموا أنه إنما يستحقّ أن يكون إلهًا[12] بكماله ولا يستحقّ أن يكون إلهًا بأجزائه، فالذي
13 يستحقّ عندهم أن يكون إلهًا بكماله هو الذي لا يستحقّ أن يكون إلهًا بأجزائه، قيل
14 لهم: وكذلك يجري هذا القول عليه في جميع صفاته، حتى لا يبقى منه جزءٌ يَقصدون

---

3 علم وسمع: +(حاشية) يحتمل أن يكون أن له [علما] وسمعا الخ.
4 وبصر: إلا + (حاشية) لعله حشو.
5 بذلك: +(حاشية) أي بأنه لوكان على أضعف مما هو عليه كان ذلك أقوى له وأفضل.
6 له: أنه.
7 حدود: أحدد،.
8 أنهم: وأنهم.
9 فما: وما.
10 فلا يوصف الله عندهم بالوحدة: +(فوق السطر) أظنه، +(حاشية) قال الشيخ أبو زيد رحمه الله: هذا البياض يستخرج أنه فلا يوصف الله عندهم بالوحدة.
11 فوجدت: + (حاشية) لعله وجدت بغير فاء.
12 إِنَّمَا يستحق أن يكون إلهًا: + فوق السطر) أظنه، +(حاشية) قال أبو زيد رحمه الله أظنه إنما يستحق أن يكون إلهًا الخ.

1 بسم الله الرحمن الرحيم، صلى الله على سيّدنا مُحمَّد وآله وصحبه

2 [الرَّدُّ على المُجسِّمةِ]

3 . . .ومِمّا وجدتُ أيضا بخطّ الشيخ الوليّ الصالح أبي زيد عبد الرحمن بن سليمان
4 الزواري رحمه الله ورضي عنه ما نصّه بعد البسملة:
5 هذا كتاب شريف من كتب أصحابنا رحمهم الله، وجدتُه قد ضاع أوّله وآخره ولم يبقَ
6 منه إلا شيء يسير، فأردتُ نَسخَه لننتفع به نحن ومن شاء الله من المسلمين، وينفعنا الله
7 ببركته وبركة مؤلِّفه رحمه الله ورضي عنه، وأوّل ما وجدتُ منه هذا:
8 . . . . .هو المحال الذي لا يُعقل، لأن الخردلة من الذراع معادلة للخردلة
9 التي جعلوها معادلة للذراع، وكذلك الخردلتان لهما أضعاف في العدد والقوة إذا
10 استوت طبيعتهما، ففي ذلك دليل على أن الذراع أقوى من الخردلة، فما قصَّر
11 بالخردلة عن الأمرِ الذي بلغه مقدارٌ، فذلك[1] يوجب على جميعه التقصيرَ.
12 ويقال لهم جميعًا: أخبرونا عنه إن لو كان على أصغر مـمَّا [هو] عليه[2]، أيكون ذلك
13 له عيبًا ونقصًا؟ فإن زعموا أنه لو كان على أصغر ممّا هو عليه لم يكن ذلك له عيبًا ونقصًا
14 دخل عليهم أنه لو كان مثل الذرّة لم يكن له ذلك عيبًا ونقصًا، فما علّمهم أنه ليس كالذرّة
15 إذا كان لو كان مثل الذرّة لم يكن ذلك له عيبًا ونقصًا؟ فإن زعموا أنه لو كان على أصغر
16 ممّا هو عليه كان ذلك له عيبًا ونقصًا، قيل لهم: فأخبرونا عنه إن لو كان على أضعف
17 ممّا هو عليه، أيكون ذلك أقوى له وأفضل؟ فإن زعموا أنه لو كان على أضعف ممّا هو
18 عليه كان ذلك أقوى له وأفضل، قيل لهم: فهو قبل ذلك منقوصٌ. فإن زعموا أنه
19 لو كان على أضعف ممّا هو عليه لم يكن ذلك أقوى له وأفضل كان قولهم ذلك هو

1 فذلك: وذلك.
2 عليه: +(حاشية) أظنه هوعليه.

 | DOI 10.1163/9789004274594_004

كتاب الفتيا

Book of Legal Opinion

∵

1 وإن المستجيب للمسلمِ الضعيفِ الذي لم يعلم القدر من غيره كان عليه أن يعلم أنّ الله
2 الخالق وما سواه مخلوق، وأن من دان بخلافِ ذلك أنه ضالّ غير مسلم فلا يُسلّم من[15]
3 لا يعلم ذلك، وليس له أن يتولّى من أظهر شيئًا من دين الله من جهةِ تأويلٍ ولا تنزيلٍ
4 ولا تضليلهُ إلا بولاية من لا شكّ فيه، وإن استفتاني أفتيته أن لا يفعل حتّى يبرأ من
5 جميع الأحداث، لأني لا أفتيه إلا بدلالةِ من عُلم أنه مؤمن. وكان أصحابنا يقولون:
6 أنّ من أجابهم إلى أن من استحلّ ما حرّم الله غير مؤمن [فهو مسلم]، ويقولون: ما
7 سوى ذلك من حدثهم شيء غاب عنّا، فإذا ظهر لنا منه خلافٌ دعوناه إلى تركهِ،
8 لأنَّ هذا ممّا يسعُ جهله.
9 قلت: فكيف دعوة المشركين؟ قال: يُدعون إلى العلمِ بأن الله واحد وأن محمّدًا عبده
10 ورسوله والإقرار بما جاء به من عند الله وأنّ لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم.
11 قلت: فإذا أقرّوا بذلك يكونون[16] مسلمين عندك؟
12 قال: نعم.
13 قلت: فإذا عرفتَ منهم قولاً بالقدر والاستطاعة، أيكونون عندك مسلمين بهذه
14 الدعوة إذا أقرّوا بها؟
15 قال: نعم، ما لم يظهر منهم حدثٌ.
16 قلت: وكذلك دعوة النبيّ للمشركين؟
17 قال: نعم فيما بلغنا.
18 قلت: فلو دعونا الرافضة إلى هذه الجملة فأجابوا إليها هل كان يكون. . .

15 من: أن.
16 يكونون: كانوا+، (حاشية) نيكونون.

1 فقال: شهادةُ أن لا إله إلا الله وحدهُ لا شريك له وأنّ محمّدًا عبدهُ ورسوله، وأن
2 الجنّة حقٌّ وأن النار حقٌّ وأن الموت حقّ وأن البعث حقّ وأن الساعة آتية لا ريب
3 فيها وأنّ الله يبعَث من في القبور، وأن يدين بأنّ مَن دان بخلافِ دين الله بالتنزيل أو
4 بالتأويلِ أنّه ضالّ غير وليّ لله، مع اجتنابِ ما أوجب اللهُ عليه العقاب، فإذا فعل ذلك
5 وظهر لنا منه كان مسلمًا، وأمّا أصحابنا فإنهم يقولون أن من أجابهم إلى أنّ من استحلّ
6 ما حرّم الله غير مؤمن [فهو مسلم]، ويقولون، ما سوى ذلك فهو شيء غاب عنا.
7 قلت: فلِمَ لا يكون كلّ من أقرّ عندهم بكلّ ما جاء من عند الله أنّه حق مسلمًا؟
8 قال: لأنّ أهل القبلة قد أحدثوا أحداثًا ظاهرة[10] بعد الإقرار بالجملة، وأحدثوا
9 الاستحلال لما حرم اللهُ، فلا يُخرجهم منها إلا تركها.
10 قلت: فإن كانت الدار دار الخوارج يزعمون أن من استحلّ ما حرّم الله مشرك،
11 هل كان تجوز ولاية من أجاب[11] أنّ من استحلّ ما حرّم اللهُ ضالّ؟
12 قال: لو كان هكذا ما رأينا[12] تجوز ولايةُ من زعم أن من استحلّ ما حرّم اللهُ ضالّ،
13 لأنّ الخوارج يزعمون أنّه ضالّ مشرك لزمهم أن يدعوه[13] إلى ترك الشرك وإلى أنّ من
14 استحلّ ما حرّم الله أو حرّم ما أحلّ اللهُ بالتأويلِ [فهو مشرك].
15 قلت: فما تقول في رجل مسلم ضعيف لم يعلم من حدثِ أهل القبلة شيئًا من القدرِ
16 والاستطاعة وليس عنده مِن حدثهم أكثر من أن من استحلّ ما حرّم اللهُ ضالّ،
17 فدعا رجلاً إلى دينهِ فأجابهُ، والمدعوّ[14] له يقول بالقدرِ والاستطاعةِ، أيجوز للرجلِ
18 المسلم الضعيف الذي لم يعلم من حدثِ أهل القبلةِ أكثر من هذا ولايةُ من أجابه من
19 أهل القبلة إلى هذا وإن كان يقول بالقدرِ والاستطاعةِ؟ قال: لا تجوز له ولايتهُ،

10 ظاهرة: ظاهرا.
11 ولاية من أجاب: ولاية، +(حاشية) لعله من أجاب أن الخ.
12 رأينا: رأيناه.
13 يدعوه: يدعوهم.
14 والمدعو: والمدعا.

1 قال: لأنّهم في دار يُعذرون فيها بالتقية، وقد عذر الله بالتقية أهلها، وقال ﴿لاَّ
2 يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللهِ فِي شَيْءٍ
3 إِلاَّ أَن تَتَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ﴾[4].

4 قلت: فلو أنّ رجلاً جاءك فقال: إني لم أرضَ بهذا الحكم، وهو عندي ضلال[5]،
5 وهو في دار التقية من قومنا، والدارُ عندنا دار الضلال، وحكمهم بغيرِ ما أنزل الله،
6 أفيكون عندك مسلمًا؟

7 قال: لا، لأنّ في أهلِ القبلةِ أحداثًا سوى هذا من الخوارجِ والقدرية وغير ذلك
8 وضروبًا من النفاق، فلا[6] [يكفي] هذا وإن أظهر الإنكار عليهم بالحكمِ بغيرِ ما أنزل
9 الله وأظهر خلاف أهل الدار، لأنّ الخوارج قد خالفوهم وينكرون حكمهم إلا أنّه[7]
10 حين أظهر الإنكار عليهم بالحكمِ بغيرِ ما أنزل الله لم يَظهر لنا منه الإسلام، لأنّه قد
11 يظهر ذلك من [غير] مسلم فيُظهر[8] الإنكار بالحكمِ بغيرِ ما أنزلَ اللهُ. فلا نتولّى أحدًا
12 إلاّ من دخل في جميعِ حكمِ المسلمين إذا كان إمام المسلمين حاكمًا أو [أظهر] الدخول في
13 الإسلام في دار التقية.

14 قلت: وإلامَ[9] ندعوهم إليه في دار التقية؟

15 قال: ادعوهم إلى ترك حدثهم إذا علمتَ من أحدهم حدثًا، وما سوى ذلك فهو
16 شيء غاب عنّا.

17 قلتُ: فما أوّلُ مايكون الناس به عندك مسلمين؟

4 سورة آل عمران 3: 28.
5 ضلال: ضال ضلال.
6 فلا: بلا.
7 إلا أنه: لأنه.
8 فيظهر: ويظهر.
9 وإلام: وإلى ما.

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

كتاب الفتيا

للشيخ الإمام العالم العلاّمة والبحرُ[1] الفهّامة، الثقة(؟) فحل الفحول وإمام الأصول شيخنا وقدوتنا وإمام مذهبنا أبي[2] محمد عبد الله بن يزيد الفزاري رحمهُ الله ورضي عنه ومنّ علينا بمتابعتهِ.

[قال]: وأمّا ما سألتَ عنه في أهل دارنا فالفرض علينا ألاّ نبرأ من مسلم ولا نتولّى كافرًا.

قلتُ: فمتى وقفتَ عن من لم تعرف؟

قال: منذ وقعت الفتنة، أي فتنةُ الدار. وأمّا مسألتك عن قولنا في أهلِ دارنا فهم عندنا أهل دار توحيد ونفاق، فمَن علمنا منهُ خيرًا تولّيناهُ، ومن علمنا منه ضلالاً برئنا منه، ومن لم نعلم[3] منه واحدًا من الأمرين وقفنا عنه.

قلت: ما ظاهرهم؟

قال: الرضا بالحكمِ بغير ما أنزل الله.

قلت: فلِم لم تبرأ منهم وظاهرهم الرضا بالحكم بغير ما أنزل الله؟

---

1 البحر: بحر.

2 أبي: ابا.

3 ومن لم نعلم: +(حاشية) ن ومن لا نعلم.

 | DOI 10.1163/9789004274594_005

كتاب التوحيد في معرفة الله

Book of Monotheism in the Recognition of God

∵

1 فهي وَلاية من عِلمنا منه خيراً، وولايةُ الأنبياءِ والمسلمين بأسمائهم، وولايةُ الملائكةِ
2 المعروفين بأسمائهم، مثل جبريلَ وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام، فهذه ولايةُ
3 الأشخاصِ، أعاذنا اللهُ وإيّاكُمْ من الادّعاءِ على اللهِ بغير الحقِ، والعملُ بما لا يرضاهُ.
4 والبراءةُ أيضًا على وجهين، براءة الجُملة وبراءة الأشخاص، براءةُ الجملة مثل
5 براءتِكَ للكافرين جملةً، غائبِهم وشاهدِهم، حيِّهم وميّتِهم، أينما كانوا وحيثما تعيّنوا،
6 وبراءةُ الأشخاص، كلّ من عرفتَ منه نفاقًا أو شركًا، أو شهد عليه شاهدان من
7 أهل ولايتك، أو أقرّ عندك بكبيرة، فهذه براءةُ الأشخاص. وإذا قيل لك: أخبِرني
8 عن الله، هل يتولّى أولياءَهُ؟ فقل: نَعَمْ، إنّ الله عزّ وجلّ قال في محكَم كتابهِ ﴿اللَّهُ وَلِيُّ
9 الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾[206] وقد قال بعض أهل العلم: ولايةُ
10 الله على وجهين، ولايةُ التّسمية، وولاية إيجاب الثواب لهم، فأمّا ولاية التسمية
11 مثل قوله تعالى﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾[207] ألا ترى أن الله تعالى سمّاهم ووصفهم
12 بالأسماءِ الحُسْنى ووصفهُم بالمدحِ؟ فهذه ولاية التسمية، وأما ولايةُ إيجاب الثواب
13 لهم [فهي] على الإيمان الذي لا يكون بعدهُ كفر.
14 إنْ سأل سائلٌ عمّن جهل ولاية المسلمين، فقل: لا يسعُ الشّكّ في كفرِ من جهل
15 ولاية المسلمين. إن سأل سائل عمّن استحلّ الطّعنَ في المسلمين، فقُلْ: لا يسعُ الشّكّ
16 في كفرِ من استحلّ الطعن في المسلمين. إن سأل سائل عمّن جهل جملة الأنبياء، فقل:
17 لا يسعُ جهل جملة الأنبياء، ولا يسعُ جهلُ كُفرِ من جهلهُمْ.
18
19 انتهى بحمد الله وحسن عونه على يد عبد ذليل لرب جليل صالح بن سالم بن سليمان
20 بن يدر السّدريني تاب الله عنه محوية يوم الثّلاثاء من شهر الله رجب سنة تسعين
21 ومائة وألف من هجرته عليه السلام، بنفسه لنفسه ولمن شاء الله بعده، بجامع الماي
22 عمره الله أمين بالعلم والعمل من المسلمين أمين.

206 البقرة 2: 257.

207 الأحزاب 33: 35.

1 الموحّد. فإن سأل سائلٌ فقال: هل تَعبدُ مَن تعرفُ أم تعبدُ مَن لا تعرفُ؟ فقلْ: أعبدُ
2 مَن يُعرَفُ بما عرّف به نفسَه في كتابهِ، وأصفهُ بما وصَف به نفسَهُ في كتابهِ. فإنْ قال:
3 هل رأيتَهُ؟، فقل:لا. فإن قال: هل سمعتَهُ؟، فقل: لا. فإنْ قال: هل شممتهُ؟ فقل:
4 لا. فإنْ قال: هل ذقتَهُ؟، فقل: لا. فإن قال: كيف عرفتَهُ ولم تُدركْه بجارحةٍ من
5 هذه الجوارح؟ فقلْ له: الجوارحُ مُدرِكةٌ للخبرِ، والخبرُ دليلٌ على اللهِ، ولكن سمعتُ
6 الصّفات من الواصفين، فآمنت بالموصوفِ فعلمتُ أنّه كما وصفهُ الواصفون الذين
7 وصفوهُ بما وصفَ به نفسَهُ.

8 وإذا قِيل لَكَ: ما سببُ إسلامِكَ؟ فقل: من السوألِ والتعليم أسلمتُ، وقال اللهُ
9 تعالى ﴿فَاسْأَلُواْ أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ﴾[204] وإذا قيل لك: على ماذا توَلَّيتَ
10 المسلمين؟ فقُلْ له: على إكمالِ معرفة دينهم والوفاءِ بما عاهدوا اللهَ عليه. وإذا قيل لك:
11 على ماذا تبرّأتَ من المنافقين؟ فقل: على التضييعِ والتفريطِ فيما أُمروا به من طاعةِ
12 الله والعملِ بفرائِضهِ. فإذا قيل لك: أخبرْني عن ثلاثِ[205] كلمات لا يقومُ بعضُها إلاّ
13 بِبَعْضٍ، فقل: العلمُ والعملُ والنيّةُ، لا علمٌ إلاّ بعملٍ، ولا عملٌ بلا نيّةٍ، ولا نيّةٌ إلاّ بصدقِ
14 اليقين. وإذا قيل لك: أخبِرني عن الأمرِ بالطاعةِ، أهو واحدٌ أو أمران؟ فقلْ: الأمرُ
15 بالطاعةِ أمران، أمرُ إلزام وأمرُ تحضيضٍ. أمرُ تحضيضٍ الأمرُ بالنوافلِ، وأمرُ إلزامٍ
16 الأمرُ بالفرائضِ مثل الصلاةِ والزكاة وما أشبه ذلك من الفرائضِ، والولايةُ والبراءة
17 والوقوفُ، فهذا أمرُ إلزام.

18 وإذا قِيل لكَ: أخبرْني عن الولايةِ، ما هي؟ أمعنىً واحدٌ أو معنيان؟ فقل: الولايةُ
19 على وجهين، ومنها ولايةُ الجملة وولايةُ الأشخاص. فأمّا ولايةُ الجملة فهو ولاية
20 المسلمين عامّةً، من تَعلمون ومن لم تعلموا، أن تقولوا: اللّهمّ ارحمِ المسلمين والمسلمات،
21 الأحياءَ منهم والأمواتَ، غائبَهم وشاهِدَهم، علموه أو لم يعلموه. وأمّا ولايةُ الأشخاص

---

204 النحل16: 43؛ الأنبياء21: 7.

205 ثلاث: ثلاثة.

1 أفضلُ، آدم أو محمد؟ فإنّه لا يجوز الفضلُ بينهما. وأمّا سؤالك: هل يجوزُ أنْ يقالَ:
2 محمّد أفضل من الملائكة؟ فإنّه لا يجوزُ ذلك.
3 فإنْ سأل سائلٌ عن معنَى الإيمان، أمعنى واحدٌ أو معنيان؟ فقلْ: الإيمان معنيان:
4 إيمانُ توحيدٍ، وإيمانٌ غيرُ توحيد، وهو الفرائضُ. فإن سأل سائلٌ: لأيّ علّة كان الإيمانُ
5 إيمانًا؟ فقل: لعِلّة الأمرِ به وإيجابِ الثّواب عليه. فإن سأل سائلٌ: لأيّ علّةٍ كان بعض
6 الكفر شركًا وبعضهُ ليس بشركٍ؟ قِيل له: كان بعضُهُ شركًا لعلّة المساواة، وبعضُه ليس
7 بشرك لعلّة الاستفساد لولي[201] النعمة. فإن سأل سائلٌ عن اللهِ وصفاتهِ، أمعنى واحدٌ
8 أو معنيان؟ قيل: إنّ الله وصفاتهُ معنيان. فإن سأل سائلٌ: ما الفرقُ بين اللهِ وصفاتهِ؟
9 فقُلْ: الصفاتُ فعلُ الواصفين، واللهُ ليس بفعلِ الواصفين. فإن سأل سائلٌ عن اللهِ
10 وأسمائهِ، أمعنى واحدٌ أو معنيان؟ فقل: اللهُ وأسماؤه معنيان. فإن قال: ما الفرقُ بين
11 الله وأسمائه؟ فقُلْ: الأسماءُ هي ألفاظٌ منّا ومن الملائكة، واللهُ ليس بلفظٍ ولا مُحدَثٍ.
12 فإنْ سألَ سائلٌ عن معنى الإيمانِ الّذي لا يسعُ الناسَ جهلهُ طرفةَ عينٍ، ولا
13 يُسلِمون[202] إلاّ بمعرفتهِ، قيلَ له: الإيمانُ باللهِ والتصديقُ بمحمّدٍ والإقرارُ بما جاء به أنّهُ
14 حقٌّ. فإن سأل سائلٌ عن الإيمانِ الذي يسعُ الناسَ جهلهُ إلى مجيءِ وقته، فقُلْ: الذي
15 فرضَ اللهُ مثل الصلاة والزكاة والاغتسال من الجنابةِ، وحجّ البيتِ مَن استطاع إليه
16 سبيلاً، وصيام شهرِ رمضانَ، وما أشبه ذلك من الفرائضِ.
17 فإنْ سأل سائلٌ عن صفاتِ الله تعالى في ذاتهِ وصفاتهِ في فعلهِ، أمعنى[203] واحدٌ أو
18 معنيان؟ فقُلْ: صفاتُ اللهِ في ذاتهِ غيرُ صفاته في فعلهِ. فإن سأل سائلٌ عن الصّفاتِ،
19 أهي الموصوف، أم الصفات غير الموصوف؟ قيل له: الصفاتُ غير الموصوف. فإن
20 سأل سائل عن التوحيد، أهو الموحَّد أم التوحيدُ غير الموحَّد؟ قيل له: التوحيدُ غير

201 لولي: للولي.
202 يسلمون: + الناس.
203 أمعنى: معنى.

1 عليه الدِّينُ؟ فإنّه طلع على ثلاثةٍ: قولٍ سديدٍ، وعملٍ صالحٍ، ونيّةٍ صادقةٍ. وأمّا سؤالُكَ
2 عن علمٍ اجتمع فيه علمُ الله وعلمُ العباد، فإنه اجتمع فيماكان حاضرًا.
3 وأمّا سؤالُك عن اتّفاقِ الصفات واختلافِها، [فإنّها] اتّفقتْ في عشرةِ أوجهٍ
4 واختلفتْ في عشرين وجهًا. وأمّا سؤالُكَ عن اتّفاقِ العلم والقدرة والإرادة، فإنّها
5 اتّفقتّ[196] فيماكان[197]، وفيما يكون، واختلفت[198] في اللهِ وما مضى من الأعمالِ. وأمّا
6 سؤالُكَ عن الكلامِ، ما هو؟ فإنّ الكلامَ عندنا من جنْس البيان. وأمّا سؤالُكَ عن
7 الكلامِ، هل هو اسم أم صفةٌ؟ فإنّه يكون اسمًا ويكون أيضًا صفةً. وأمّا سؤالك عن
8 الفرقِ بين الجهلِ والشّكّ والجحود، الفرق بينها[199] أنّ الجهلَ و الشّكّ يجوز في بعض
9 الحقّ و الجحودُ لا يجوز في الجميع. وأمّا سؤالُك عن ضِدّ الجهلِ، فإنّه العلم. وأمّا
10 سؤالك عن وَلايةِ الله للعبادِ وبَراءتِه لهم، فإنّ ولايةَ الله للعبادِ عندَنَا إيجابُ الثواب
11 لهم، وبراءتهُ إيجاب العقاب لهم. وأمّا سؤالُكَ ما علّةُ الإيمانِ؟ فهو الأمرُ. وأما علّةُ
12 الطاعة [فهي] أيضًا الأمرُ، لأنّ كلَّ طاعةٍ إيمانٌ وكلَّ إيمانٍ طاعةٌ. وأمّا سؤالُكَ عن علّةِ
13 المعصية فهو النّهي عنها.
14 وأمّا على كم من وجهٍ كان عليه علمُ العباد؟ فإن علمَ العباد عندنا على وجهين، الطَّبع
15 والاكتساب. وأمّا سؤالُكَ عن الجهلِ، هل هو معنى واحدٌ أو معنيان؟ فإن الجهلَ
16 عندنا على معنَيَيْن، جهل الطّبعِ وجهل الاكتساب، جهل الطّبع كجهلِ الحَجَرِ[200] والميتِ،
17 وجهل الاكتساب كالرجُلِ يُؤمرُ بمعرفة اللهِ ويُنهى عن جهله، فيجهلُهُ فيأثمُ بجهلهِ. وأما
18 سؤالك: هل يجوزُ أنْ يقالَ: الملائكة أفضلُ من إبليس فإنّه لا يجوزُ. وأمّا سؤالك: ما

196 فإنها اتفقت: فإنهم اتفقوا.
197 كان: +(حاشية) واستمر من الخلق.
198 واختلفت: واختلفوا.
199 بينها: بينهم.
200 الحجر: كالحجر + (حاشية) ن كجهل الحجر.

1 وأمّا سؤالك عن صفاتِ الله، فصفاتُ الله تعالى عندنا على ضَربَين، صفاتِ الذّاتِ
2 وصفاتِ الفعلِ. وأما سؤالك هل تنفي عن الله الحدث في نفسه و في خلقه؟ فإن
3 ذلك لا يجوز. وأما سؤالك عن أفعالِ عقلِكَ ما هي؟ فإنّها عندنا من الأعراضِ.
4 وأما سؤالُكَ ما الفرقُ بين الجوهرِ والعَرَضِ؟ الفرقُ بينهما أنّ العرضَ لا يبقى أكْثَرَ
5 من الحال، والجوهر ليس كذلك. وأما سؤالك عن أفعال عقلك، هل هي حركةٌ أم
6 سكونٌ؟ فإنّ الماضين لعلّ اختلفوا [في ذلك، وهي عندنا] لا حركة ولا سكونٌ، فإنهما
7 اتفقا [في أنهما][192] خلقٌ من خلقِ اللهِ وهما[193] عرض لا يجوزُ فيهما التبديل، واختلفا[194]
8 في أن الحركةَ[195] لا يكون منها إلا جزء واحد، والسكونُ يكون منه ألفُ مؤلَّفٌ.
9 وأما سؤالُكَ عن الدّينِ، ما هو؟ فإن الدينَ عندنا من الأعراضِ. وأما سؤالك
10 عن ضِدّ دين الله، فإن ضدَّ دينِ الله عندنا دينُ الشيطان. وأما سؤالك عن أوّلِ الخلقِ
11 وضدّهِ وسببِ الخلقِ وعلّةِ الخلقِ ونصفِ الخلق، فإنّ ذلك كلّه لا يجوز. وأمّا سؤالُك
12 عن أفعالِ الله، ما هي؟ فإنّ أفعالَ اللهِ عندَنا على وجهين، عدلٌ هو نعمةٌ وعدلٌ ليس
13 هو بنعمةٍ. وأمّا سؤالُك عن ثوابِ المؤمنين، هل هو أفضل من أعمالهم، فإنّ ثواب
14 المؤمنين أفضلُ من أعمالهم، ولا يقالُ: أفضلُ من توحيدهم، لأنّ التوحيدَ أفضلُ مِن
15 كلّ شيءٍ.
16 وأمّا سؤالُك: هل يجوزُ أن يقالَ: اللهُ أعلمُ من الخلقِ؟ فقد جوّزهُ بعضُ الفقهاء
17 ولم يجوّزْهُ بعضٌ. وأمّا سؤالُك: هل تجْري قدرةُ الله على فِعلِ ما علِمَ أنّه لا يكون؟
18 فإن قدرةَ الله جارية على هذا المعنى. أمّا قولُك: كم من وجهٍ نزل عليه الدينُ؟ فإنّه نزلَ
19 عندنا على ثلاثةِ أوجهٍ، التنزيلِ والسّنّة ورأي المسلمين، وأمّا قولُكَ: كم من وجهٍ طلع

---

192 فإنهما اتفقا [في أنهما]: فإنهم اتفقوا.
193 وهما: وهم.
194 واختلفا: واختلفوا+ (حاشية) لعله واختلفا.
195 في أن الحركة: في الحركة +(حاشية) ظ أي في أن الحركة.

1 الخلق؟ وعن الكونِ، أهو المكوّن أم غيرُه[187]؟ وعن أفعال الله، أمعنى واحد أو معانٍ
2 مختلفة؟ وأيّما أفضلُ، ثوابُ المؤمنين أو أفعالهم أو توحيدُهم؟ وهل يجوز أن يُقالَ:
3 اللهُ أعلمُ من الخلق؟ وهل تجري قدرتهُ على فعلٍ ما عُلم أنّه لا يكون؟ وأخبِرني في ماذا
4 اتّفق العلمُ والقدرةُ والإرادة وفي ماذا اختلفوا؟ وعن كلامِكَ هذا، هل هو جوهرٌ
5 أم عرضٌ أم هو اسمٌ لكَ أم صفةٌ أم لا اسمٌ ولا صفةٌ ولا جوهرٌ ولا عرضٌ، فما هو؟
6 بيّنْ لنا ذلك، وأخبِرني عن الفرق بين الجهلِ والشّكِّ والظنِّ والجحودِ، هل هو معنى
7 واحد أو معانٍ مختلفةٌ؟ وأخبِرني ما ضدُّ الجهل؟ وعن ولايةِ الله للعبادِ وعن براءتهِ
8 لهم، ما هي أيضًا؟ وما ضدُّ الإيمان؟ وما معنى الإيمان، هل هو محدودٌ؟ وما عِلّتهُ، وما
9 علّة الطاعة؟ وما علّة المعصية؟ ولِمَ تُسمّى الطاعةُ طاعةً، ولِمَ تُسمّى المعصيةُ معصيةً؟
10 وأخبِرني كم من وجه كان عليه علمُ العباد؟ وعن الجهل أهو[188] معنى واحد أو معنيان؟
11 وهل يجوز أن يُقالَ: الملائكةُ أفضلُ من إبليسَ أو إبليسُ شرٌّ[189] من الملائكةِ؟ وإن
12 كان لا يُقالُ ذلك فما عِلّتُكم؟ وأيُّهما[190] أفضلُ، آدم أو محمّد عليهما السلام؟ وهل
13 يجوزُ أن يُقالّ ذلك أم لا؟ وهل يجوزُ أن يُقالَ: محمدٌ أفضلُ من الملائكةِ أم لا؟

14 [قال:]فأمّا سؤالُكَ عن معرفةِ اللهِ ما هي، فإنّها عندنا من الأعراضِ. وأمّا سؤالُكَ
15 عن توحيدِ الله، فإنّه عندنا على ضربين معروفين. وأما سؤالك عن ضدِ التوحيدِ، فإنّه
16 الشّرك. وأمّا سؤالك عن معنى التوحيدِ، فإنّه تمييز الخلقِ عن الخالقِ. وأما سؤالك
17 عن أصلِ الدين الذي يدان به، ما هو؟ فإنّه الجُملةُ المنزَلة[191] على محمّد صلى الله عليه
18 وسلم، المنتظمة لجميع الحقّ.

187 غيره: +(حاشية) إن الكون غير المكوّن عندنا خلافًا لابن الحسين وغيره من أصحاب الربيع وغيره، تقرير.

188 أهو: هو.

189 شر: أشر.

190 ايهما: ايما.

191 المنزلة: المنزولة.

1 شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَى أَلاَّ تَعْدِلُواْ اعْدِلُواْ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾[183] وليس لنا إذا أقرّ لنا اليهودُ
2 والنصارى بالجزيةِ أنْ نأخُذَ أموالَهم وقد أعطوْنا ما عهدناهم عليه، وليس لنا أن نقطعَ
3 يَدَي السارق جميعًا، وليس لنا أن نَرجمَ الزّانيَ البكرَ، لأنّ لهم نصيبًا في القرآنِ منعَنا
4 أن نحكم عليهم بأحكامِ المشركين، وليس لهم أيضًا بإقرارهم بالله وبرسولِهِ المناكحةُ
5 والموارثةُ وقبولُ شهادتِهم فيما لا يُتّهمُون فيه، وأمّا الولايةُ وتحريمُ الدماء فإنها إنما
6 تكونُ بكمالِ الدين، وتحريمُ قتْلهم حتّى يَنبُذ إليهم، المسلمون ﴿عَلَى سَوَاء إِنَّ اللّهَ لاَ
7 يُحِبُّ الخَائِنِينَ﴾[184].

8 وسُئِل عن معرفةِ الله، هل هي جوهر أم عرضٌ؟ وعن توحيدِ اللهِ، أمعنى واحد أو
9 معنيان؟ وعن ضدّ التوحيد، وعن معنى التوحيدِ، وعن مالا يسعُ الناسَ جهلهُ وكم علومُ
10 مالا يسع الناسَ جهلهُ؟ وكم جُملتهُ وعن حدّهِ وعن الجُملةِ فيه؟ ومن جهِلَ هذا فهو
11 مُشركٌ لا يُتكلمُ معه في شيء من الدين. وسُئِل عن علمٍ سابق وعلمٍ لاحق وعلمٍ اجتمع
12 فيه الشّكّ واليقينُ، وسُئِل عن أصلِ دِينكَ الّذي يدان به: ما هو، وما معناه؟ وكم من
13 وجهٍ كان عليه الدين؟ وكم من وجهٍ طلع عليه الدين؟ وكم من وجهٍ نزل عليه الدين؟
14 وكم من وجهٍ بُني عليه الدينُ؟ وفي ماذا اجتمع علمُ العباد وعلمُ الله، وفيما اختلفا؟ وسُئِل
15 عن صفاتِ الله كم من وجهٍ كانت عليه وفي ماذا اختلفتْ وفي ماذا اتّفقتْ؟ وعن
16 صفةٍ يُوصفُ اللهُ بها ويُوصفُ بضدّها، وعن صفةٍ لا يُوصَفُ الله بها ولا يوصف
17 بضدّها، وهل تنفي عن اللهِ الحِدثَ في نفسهِ وفي خلقهِ[185]؟ وهل تنفي عن اللهِ العجزَ
18 في خلافِ فعلهِ؟ وعن أفعالِ عقلك التّي[186] كلّفك الله، هل هي جوهرٌ أم عرضٌ؟
19 وسئل عن ضدّ دين الله، وسُئِل عن أوّلِ الخلقِ وضدّ الخلقِ وأسباب الخلق وما نِصفُ

183 المائدة 5: 8.
184 الأنفال 8: 58.
185 خلقه: +(حاشية) أي في صفات ذاته وصفات فعله.
186 التي: الذي.

الإِسْلاَمُ﴾[178] وقالَ أيضًا ﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلآئِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّآئِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُواْ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاء والضَّرَّاء وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾[179].

الحكمُ فيهم جميعًا واحد في وجهٍ ويختلفُ في وجه[180]، فأمّا الوجهُ الذي لا يختلفُ فيهم الحكمُ فإنّهم يؤمَرُون بالمعروفِ وينهَوْن عن المنكرِ، فالمعروفُ قولُ المسلمين والمنكرُ ما في أيدي من خالفهم، فإن انتهَوْا فلهُمْ ما للمسلمين وعليهم ما عليهم. وإن بغوا وتولّوا قاتَلَهم المسلمون لا يسْبونَهم ولا يغْنمونهم ولا يقبلون منهم الجزيةَ، وإنّما كان السّبيُ والغنيمةُ وقَبولُ الجزية من مُشركي أهل الكتابِ أو من ادّعى منهم كتابًا، وأمّا مُشركو العرب فإنّهم لمّا أكملَ اللهُ دينه ونزلتْ براءة لم يُقبلْ منهم إلاّ الدخولُ في الإسلامِ فيما بلغَنا، فهذا الوجه الذي لا يختلفُ فيهم الحكم. وأمّا الوجه الّذي يختلفُ فيهمُ الحكمُ فإنّ حكم الزاني غيرُ حكمِ السارق، وحكمِ القاذف غيرُ حكمِ القاتل، ولم يكن للمسلمين[181] أن يحرّموا الدماء الّتي أحلّ اللهُ بِلاَ توبةٍ ولا رجعةٍ، وإن استعان المسلمون عليهم بسيُوفِهم وكراعِهم جازَ لهم ذلك ما دامُوا يقاتلونَهم حتى يأمنوهم، فإن أمنوهم رَدُّوها لهم، وما تلفَت لهم فيها في حال الحربِ فبعدها لله[182] عليهم، وليس على المسلمين غرمُهم و[كذلك] ما أشبه سلاحَهم وكراعَهم، مثلَ قومٍ قطعوا الطّريق أو سارقٍ يسعى على الناسِ بسيفهِ، فانتزعوا منهم سلاحهم وكراعهم ليحترزوا بها منهم ومن أصحابهم، لأنّهم لم يأخذوها على وجهِ الغنيمةِ لأن اللهَ يقولُ ﴿وَلاَ يَجْرِمَنَّكُمْ

178 آل عمران 3: 19.
179 البقرة 2: 177.
180 وجه ويختلف في وجه: الوجه ويختلف في الوجه.
181 للمسلمين: المسلمون.
182 لله: الله.

1 تَنزِل التلاوةُ في قاتلِ اثنين كما نزلتْ في واحدٍ، وقاتلُ اثنين النارُ عليه أوجبُ، والغضب
2 عليه أشدّ. وقال أيضًا ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ
3 نَارًا﴾[171] الآية، ولم تنزل التلاوةُ فيمن سَمَلَ عينَه وقطعَ رِجْلَهُ، ومن سَمل عينه وقطعَ
4 رجله النار عليه أوجبُ، والغضبُ عليه أشدّ، ولم يكن اللهُ ليُوجبَ النارَ على الصغائرِ
5 ويتركَ ما هو أعظمُ منها[172].

6 اعلم أنّ ما قالَ اللهُ كما قال الله، [فإن قال بأنّ] من فعل هذا فلهُ النار، ومن لم يفعل
7 هذا فلهُ النار، كانت له النار كما قالَ اللهُ، وكان اللهُ صادقًا، لا يخلفُ الميعادَ، لا يبدّلُ
8 قولهُ ولا ينقضُ حكمهُ، الحقُّ ما قالَ اللهُ كما قالَ. ليس كما قالت المرجئةُ والشكّاكةُ [بأنه]
9 إن شاء غفرَ وإن شاء عذّبَ، إن غفرَ للواحدِ غفر للجميع، وإن عذّب الواحد عذّب
10 الجميع، إلا أن يتوب قبل موتهِ فيتوب الله عليه. أمّا ما لم يُوعدِ الله عليه النّار فأصابهُ
11 من دخل في دينِ المسلمين، فذلك[173] مثل النظرةُ والكذبة واللطمة والوجئة والحبّةُ التي
12 يأخذها الرجل من الطعام الذي ليس له، ليس من دينه الإصرارُ عليه.

13 وأمّا المسلمون فإنّهم أجمعوا[174] [أن] الجبابرةَ والمحدِثين مِنْ أهلِ القبلةِ ليسوا بمشركين
14 إذا وحّدُوا الله وأقرّوا برسولِه، وليسوا[175] بمسلمين إذا أفسَدُوا في الأرض وحَكَموا
15 بغير ما أنزل اللهُ، وضيّعوا الصّلاة والزّكاةَ، وقد وصف اللهُ الصلاة والزكاة من
16 دينه، ووصف المؤمنين ليَزدادوا إيمانًا مع إيمانهم، وقالَ عزّ وجل ﴿لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا
17 مَّعَ إِيمَانِهِمْ﴾[176] وقال أيضًا ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاء
18 وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾[177] وقال أيضًا ﴿إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللهِ

171 النساء 4: 10.
172 منها: منهم.
173 فذلك: وذلك.
174 أجمعوا: جمعوا.
175 وليسوا: ليسوا.
176 الفتح 48: 4.
177 البينة 98: 5.

1 ثمّ اعلم أن الناس، إذا ألزموا المحدثين من أهلِ القبلةِ اسم الضلال وأبرأوهم من
2 اسم الإيمان، جاز لهم ذلك ما لم يَنْفَوا عنهمُ الاسم الآخر، ولا يسعهم أن يسموهم
3 بالفسقِ والإيمانِ في حالٍ واحدٍ، لأن هذين الاسمين معناهما مختلف وثوابهما مختلف،
4 واحد اسم أوليائه والآخر اسم أعدائه، وكذلك إذا سمّوا المسلمين ببعض أسمائهم ولم
5 يعرفوا بعض أسمائهم. وقد يأتي أيضًا من الكفرِ كفرٌ يسعُ الناسَ جهلهُ ليس على وجهِ
6 الادّعاءِ والجحودِ، وذلك أنّ الرجل يُقرّ للمسلمين بجُملةِ دينِه ويَدخُلُ فيما لا يسعُ جهلهُ،
7 وفي المسلمين العالمُ والمتعلّم، وإنما يَتعلمُ المتعلّمُ علمَ ما يسعُ الناسَ جهلهُ، فيرى في الحالِ
8 الّتي هو فيها متعلمٌ رجلاً يعملُ شيئًا قد يكفُر به عند العلماء، إما متعمدًا يعلمُ أنه حرام
9 وإما جاهلاً بتحريمِه، فيقولُ له: يا فلانُ، إنّ هذا حرامٌ فلا تقْربهُ، فيقولُ له الأخرُ: قد
10 علمتُ أنّه حرامٌ ولكنّهُ ليس[165] من الكبائرِ التي نهى اللهُ عنها، إنّما هي سيّئةٌ من سيّئات
11 المسلمين الّتي تُغفرُ، أو يقول: لا أدري ما هي، فأنا أعملُ به حتّى أعرِفَ قولَ المسلمين
12 فيه، فعلى الرجل المسلم الذي يراهُ يعملُ ذلك الوقوفُ عن ولايتهِ، بأن[166] رآهُ يعملُ شيئًا
13 ولا يعرف أنّه حرامٌ وقد كان وليًّا له بالأمسِ.
14 ثمّ اعْلمْ أنّ الكبائرَ ما أعدّ اللهُ لِمَنْ فعَلها[167] النارَ في فعلٍ أو تَركٍ، ونزلَ القرآنُ في
15 أدنى ما يعذّبُ عليه لكي يُعلم [أنّ] الذي هو أعظمُ منه النار عليه أوجبُ، والغضبُ
16 عليه أشدُّ. وقال تعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُواْ أَيْدِيَهُمَا﴾[168] الآية، ثمّ جاءت
17 السّنّةُ على أنّ اليدَ تُقطعُ على أربعةِ دراهم، ومَن سرق ألفَ دينارٍ[169] فهو أحقُّ
18 بالقطعِ، وقال أيضًا ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فيها﴾[170] الآية، ولم

165 ليس: ليست.
166 بأن: فإن، +(حاشية) لعله بالباء ليست أن.
167 فعلها: فعلهم.
168 المائدة 5: 38.
169 دينار: دينارا.
170 النساء 4: 93.

لا يعلمُ[158] أن أحدَهُما كان كاذبًا على الله في وجه آخر، أو كان كلاهما. فعليهِ حينئذ البراءة منهما جميعًا، و ليس له الوقوف عنده.

وأمّا ما يَسعُهم جهلهُ فعليهم علمهُ[159] إذا بلغَهُم الحُلُم و وجبت عليهم الفرائضُ، فإن لم يعلموه[160] لم يدخلوا في ولايةِ المسلمين، وإن علموه و لم يعلموا ضلالَ مَن كذّب به ضلّوا أيضًا، حتّى يعلموا ضلالَ من كذّب به، لأن هذا لو لم يكن هكذا لم يعلم أن ذلك دينُ النبيّ عليه السلام، ولا أنّ ما في دينهِ هو الحقّ، وإذًا لوسع[161] الرجلَ الشكُّ حتّى يشكّ في المشركين، وذلك أنّه لو جاز هذا لجازَ أن يقول: أنا أعرفُ أنّ محمّدًا رسولُ الله ولكن لا أبرأ ممّن جحدَ اللهَ و رسوله فكان[162] جاهلاً للدّين الّذي في يدهِ. فانظرْ مَعَنا هذا الكلام وتصريفه، لأن هذا الباب إنّما يدخلُ على المرجئةِ والشّكّاكةِ، وعلى كلّ مَنْ نقض القدر و لم يؤمنْ به.

ثمّ اعلم أنّ الله تعالى قد بيّنَ وفصّل وأعْذَرَ وأنذرَ وقطعَ عذر من أنذر، وقال ﴿رُّسُلاً مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾[163] وقال ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾[164] و ليس من أمّةٍ إلاّ وللهِ عليها حجّةٌ بنذيرٍ يُخبِرهم بما جاءَ من عند اللهِ، ويُخبِرهم أنّ الجاحدَ لذلك ليس عَليهِ إذا كان يريدُ بذلك الادّعاءَ على اللهِ، والادعاءُ على الله أن يقول: لم يُنزل اللهُ هذا و لم يأمر به. وأمّا من قال برأيهِ: لا أدري أنزلَ اللهُ هذا أو لم يُنزِلْه، أمَرَ به، أو لم يأمرْ به، ما لم يدّعِ على اللهِ في حالِ جهلهِ فيُحلّلُ حرامًا أو يُحرّمُ حلالاً فهو مُسلمٌ حتّى تبلغهُ الحجّةُ.

---

158 لا يعلم: يعلم +(حاشية) لعله لأنه لم يعلم، ووجد في نسخة لا يعلم وهي الصواب إن شاء الله.
159 علمه: فعله، + (حاشية) لعله علمه.
160 يعلموه: يعلموه، +(حاشية) صوابه يعلموه بضمير مفرد في الموضعين.
161 لوسع: لووسع، +(حاشية) صوابه لوسع بواو واحدة.
162 فكان: كان.
163 النساء 4: 165.
164 فاطر 35: 24.

1 حتّى يَظهرَ لنا منهم الإقرار بتصديقِ ماكذّبوا فيه. ولذلك[154] أيضا لم تثبت لهم الولايةُ
2 بجملةِ الإسلام حتّى يظهر لنا منهمُ الإقرارُ بتفسيرِ ما أحدثوا فيهِ.

3 ثمّ اعلمْ أنّه قد يكون من المحْدِثين من أهل القبلةِ تكذيبُ بعض ما جاء من عند
4 اللّهِ مما قدكان يسعُ الناسَ جهلهُ، فعلى الّذي يعلم أنّ ذلك جاء من عند اللّهِ البراءةُ
5 منهُمْ، وليسَ على الّذي لم يعلم أنّ ذلك جاء من عند الله البراءةُ منهم حتّى يلقى
6 الحجّة، والحجةُ كتابُ الله إذا عبّرها علماءُ المسلمين، وليس للعلماءِ أن يُنزلوا علْمَ ما يسعُ
7 الناسَ جهلهُ بمنزلة مالا يسعُ، ومَن فعل ذلك خرج من منزلةِ العلماء فضَلَّ[155] وفسقَ،
8 فإذا جاء [حجّة] العالم الذي لا عالِمِ بعدَه فليس[156] له أن يلوي عنقهُ بعد الفقهاء إلى قوم
9 يزعمون أنّهم يعلمون ما يجهلُ الفقهاءُ، لأن عندهم علم ما احتجّ اللّهُ في ذلك، وليس
10 يعلمهُ غيرهم، ولا يكون في كتابِ اللّهِ حجّة أبدًا.

11 وقد يلقى رجلان رجلاً يجحدُ ما جاء من عند اللّهِ ممّا قدكان يسعُ الناس جهلهُ، فعلى
12 الذي يعلم أنّ ذلك جاء من عند اللّهِ البراءةُ منهُ، وليس على الذي لم يعلم أنّ ذلك جاء
13 من عند اللّهِ البراءةُ منه حتّى يلقى الفقهاء، فعليه إذا رأى أحدَهما يبرأ من الآخَر فيقولُ
14 له: يا فلان إنّك قد جحدتَ ما جاء من عند اللّهِ، فأنت ضالّ، فيقولُ له الآخَر: كذبتَ،
15 ما جاء من عند الله، فأنتَ ضالٌّ، الوقوفُ عَنْ ولا يتُهما جميعًا. فيقولُ: دِيني فيكما دِينُ
16 المسلمين، فأيّكما كان كاذبًا على الله فأنا منه بريءٌ، وأيّكما كان صادقًا على اللّهِ ولم يكن منه
17 حدثٌ آخَرَ يَبرأ منه المسلمون، أو يقِفُون عنه[157] [فهو وليّ]. متى قال هذا قائل كان قد
18 تولّى من تولاهُ المسلمون وتبرّأ ممّن تبرأ منه المسلمون، وإنّما يسعهُ الوقوف عنده لأنه

154 ولذلك: وكذلك.
155 فضل: ظل.
156 فليس: وليس +(حاشية) لعله فليس.
157 عنه: + (حاشية) قوله عنه أوكلام متوقف ولعل فيه سقطًا وتمامه فريقان فهو وليي.

1 الحَكَوين، وحرّموا دماء من قاتل[147] عليًا يوم صِفّين من أهلِ الشام مع معاوية، وهم بغاة
2 عندهم ولم يفيئوا إلى أمر اللهِ، وحكّموهم في الكتابِ والسنّة.
3 وأمّا الشكّاكة فإنّهم جامعوا[148] الجبابرة والمحْدثين من أهل القبلة وكلّ صاحب
4 شهوةٍ، ثمّ يلعنون المؤمنين إذا شاءوا بما عُلِموا بموضعِ اللعنة، ويتولونهم إذا شاءوا بما
5 علموا بموضعِ الولايةِ، ويَستحلّون من أوليائهم وممّن خالفهم أحيانًا ما يحرّمون أحيانًا،
6 ثم يقولون: لا نقاتل من قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله، ثم يقاتلونهم[149] ويأخُذون
7 أموالهم، وليس لهم دينٌ موصوفٌ. وإنّ مَن قتل عثمانَ عندهم مُسْلم، ومَن قتل[150]
8 عليًّا وطلحة والزبير ومعاوية وأهل الشام كذلك من قاتلهم[151] جميعًا مسلمون، وليسوا
9 بمسلمين. وإن قاتلوهم يضرّهم ذلك وليسوا [بمسلمين] وإن لم يقاتلوهم يضرّهم ذلك،
10 وإن برئوا وتولّوا كذلك، وليس لدينِ اللهِ حدّ ولا موضعٌ عندهم يُعرفُ.
11 وكلّ من وصفتُ لك من المحْدِثين من أهلِ القبلةِ يدينون بما يقولون ويدْعون
12 الناسَ إليه، وزعموا أن الله أمرهم بذلك ونَهاهم عن غَيْرِه من الأديان، ولذلك إنّه لا
13 يُسْلِمُ أحدٌ عندنا حتّى يُظهر لنا البراءة من أهلِ الحَدَثِ، وكلّ شيء لا يسعُ جهلهُ أو
14 وسع جهلهُ، بعد أن يعلمه لا يسعُ جهلهُ، لأنّ كلّ شيء جاء من عندِ الله، فمنه ما قُدّم
15 ومنهُ ما أُخِّر[152] إلى وقتِ أن جاء الآخرُ مِن الله كما جاء الأوّل، وكما أنّهُ لو ظهر لنا
16 من الناسِ الإقرارُ بجملةِ التّوحيد، ثمّ يظهرُ لنا منهم بعد ذلك أن الذي أقرّوا به ليس
17 بنافذٍ من بعضهم[153] على ما يُشاء وأنّه ينامُ ويغفلُ، لم تثبت لهم الولايةُ بجملةِ التوحيد

147 قاتل: قتل.
148 جامعوا: جمعوا +(حاشية) ن جامعوا.
149 يقاتلونهم: يقتلونهم +(حاشية) خ يقاتلونهم.
150 قاتل: قتل.
151 قاتلهم: قتلهم.
152 أخر: وخر.
153 بنافذ من بعضهم: بقادر.

1 أهل القبلةِ له ثلاثةُ أديانٍ غيرُ المعتزلة، وأن كلّ محدِثٍ له دينٌ يُعتمد عليه، وأنّ لهم
2 ثلاثةُ أديان يستحلّون إذا دخلوا في شيء منها ما كانوا يحرِّمون قبل ذلك، مع أن
3 المرجئة والشكّاكة مختلفون فيما بينهم، والمعتزلةُ أيضًا قد اختلفوا فيما بينَهم.
4 وأما السبئيّة فإنّ كلَّ صنفٍ[141] منهم قلّدوا أمورهم إلى رجلٍ واحد، فما أحلّ لهم
5 حلّلوه وما حرّم عليهم حرّموهُ وإن غيّر الكتّاب والسنّة وحوّل القبلة، مع أنّه قد يكون
6 منهم ثلاثةُ أصنافٍ أو أربعةٌ، فمنهم من يزعم أنّهُ إله، ومنهم مَن يزعم أنّه رسولٌ،
7 ومنهم من يزعم أنّه إمامٌ مطاعٌ لا يأمرهم بشيء إلاّ وقد كفَر مَن عصاهُ، فالذين يزعمون
8 أنّه إله يبرأون من الفريقين، والّذين يزعمون أنّه رسول يبرأون من الفريقين، والذين
9 يزعمون أنه إمام مطاعٌ يبرأون من الفريقين، وهو حيّ يَعرِفُ براءةَ بعضهم من بعض،
10 ثم لا يُصلحُ بينهم. مع أنّه قد يدخلُ عليهم بعض ما يدخل على المرجئة والشكّاكة،
11 إلاّ صنفًا واحدًا منهم يقال لهم الزيديّة، وهم يُسمَّون الحصينيّة[142]، لأنهم قالوا بالعدلِ
12 فجامعوا المسلمين من[143] جميعِ كلامهم في أسماءِ المحدثين من أهل القبلة، ولا نعلم أحدًا
13 من أهلِ القبلة أحدَث حدثًا هو أقبحُ منهم، وذلك أنّه يجوزُ عندهم أن يحرِّموا الدماء
14 التي أحلّ اللهُ لهم بلا توبة ولا رجعة، وأن للكفارِ الذين أحلّ اللهُ دماءهم أن
15 يحكّموا في كتابِ[144] اللهِ، فإن[145] حكموا بأن دماءهم حرامٌ حرّمت، وإن حكموا بأن دماء
16 المسلمين حلالٌ استُحلّت، وإن ردّوا الحكم الذي مضى عليه أوائلهم ردّوهُ بلا توبة
17 ولا رجعة، وأقرّوا بالحكومةِ في الإسلامِ[146] بعد الادّعاءِ منهم أنها فسق وضلال،
18 ثمّ رجعوا فسمّوهم مسلمين في الكتّابِ الذي كُتب بينهم، وذلك أنّهم جوّزوا أمر

141 فإن كل صنف: فإن صنفا +(حاشية) صوابه فإن كل صنف.
142 الحصينية: الحصنية.
143 من: في +(حاشية) قال أبو زيد صوابه من جميع كلامهم.
144 في كتاب: بكتاب +(حاشية) صوابه كتاب الله قاله أبو زيد.
145 فإن: وإن +(حاشية) لعله فإن.
146 في الإسلام: بالإسلام +(حاشية) الباء لعله في أومع.

1 الجبابرة والمحدِثين من أهلِ القبلة ليسوا بمفسدين في الأرضِ، ولا حاكمين بغيرِ ما
2 أنزلَ اللهُ، مع أنّ ضلالتهم أعظمُ من هذا، لأنّهم يزعمون أنّ مَن جهلَ القيامة[134]
3 والبعث والحساب والجنّة والنار وجهلَ معرفةَ محمّدٍ صلى الله عليه وسلم مُسْلمٌ على
4 دين الله، وذلك أنّهم جعلوا الإيمان كلّهُ توحيدًا لا غير، فدخل عليهم هذا، فبعضهُ
5 يسعُ جهلهُ وبعضهُ لا يسع جهلهُ. فأعظموا حينئذٍ فريتَهم على الله إذ يعذُرون الناسَ
6 بجهلِ التوحيدِ، وذلك أنّهم جعلوا التوسيع[135] فيما يسع والتضييق فيما لا يسعُ ليس من
7 التوحيد[136]. وقد يَدخل على غيرهم[137] بعضُ ما يدخل على المرجئة والشكاكة، ومن
8 يدخل ذلك عليهم من الخوارج، فهم النّجدية.

9 وأمّا المعتزلة المحرّفة فإنّهم[138] أخذوا في بعض كلامهم ببعضِ ما يتكلّم به أهلُ العدل،
10 ثمّ نقضوا ذلك في التأويلِ، وذلك أنّهم زعموا أن الجبابرة والـمُحْدِثين من أهل القبلة
11 فسّاقٌ ضلاّلٌ براء[139] من اسم الإيمان، ثم أدخلوا على أنفسهم ولايةَ المرجئةِ والشكّاكةِ،
12 لأن المرجئة والشكّاكة يحرّمون ما تستحلّ المعتزلة ويستحلّون ما يحرِّمون، وزعمَت
13 المعتزلة أنّ المرجئة والشكّاكة، وإن[140] فعلوا ذلك، فهم مؤمنون. ولا نعلمُ أحدًا من

---

134 القيامة: القيام.

135 التوسيع: التوسع.

136 التوحيد: +، ولوجعلوه من الأيمان لدخلوا في قول أهل العدل، +(حاشية) قوله ولو إلى قوله لدخلوا لم يكن في الأصل وإنما هو توجيه من الشيخ.

137 على غيرهم: عليهم.

138 فإنهم: لأنهم +(حاشية) لعله فإنهم.

139 براء: براءة.

140 وإن: فإن +(حاشية) أظنه وإن بالواو.

1 سباؤهم وغنيمةُ أموالهم وقتلُهم في السرِّ والعلانيةِ، وهم أصنافُ الخوارج، ثم ادّعوا
2 ذلك على اللهِ، وزعموا أن الله أمرهم بذلك، واستحلّوا دماء مَن لم يُقلْ مثلَ مقالتهم،
3 وأجرمهم شنآنُ الجبابرة حتّى كذبوا على اللهِ، ثم صنعوا أعظم من هذا، لأنهم أنزلوا
4 من لم يعرف ما يقولون بمنزلةِ الجبابرة و[من] يدينُ بدينهم، ثم تأوّلوا[127] القرآن على غير
5 تأويلِهِ، وكان ممّا أدخلهم فيه الشيطانُ من الضّلالِ أنّهم وضعوا عنهم أشياء كانت لا
6 تُوضعُ عن المشركين، وذلك أنّهم استحلّوا منهُم بعد الاسم الذي سموّهم به من الشركِ
7 ما أحلّ اللهُ من المسلمين وحرّمهُ على المشركين، وهم يزعمون أنهم كحرباء رسول الله ﷺ
8 بعد أن أكملَ[128] اللهُ دينَه ونزلت براءة، ووجبت الهجرةُ على الناسِ من دارِ المشركين
9 إلى دار رسولِ الله. فإن يكُن الخوارج[129] ومن سمّاهم بما سمّى به الخوارج من السبئية[130]
10 كذبوا عليهم بالاسمِ الذي سموهم به من الشركِ، فقد ضلّوا باستحلالِ قتلهم في السرِّ
11 والعلانيةِ. وإن صدقوا عليهم بالاسمِ الذي سموّهم به من الشرك فقد ضلّوا باستحلالِ
12 مناكحتهم وموارثتهم، فما لهم مَخرجٌ من أحَدِ أمْرَين.

13 ومِن المحدِثين من أهل القِبلةِ من سمّى الخوارجَ وغيرَهم بالإيمان، وهمُ المرجئةُ،
14 وزعموا أنّ الله أمرهم أن يُسمّوا مَن استحلّ دماء المؤمنين وأموالهم وأفسدَ في الأرضِ،
15 وحكمَ بغير ما أنزلَ اللهُ مسلمًا[131] على دينِ الله، وقد وصفَ اللهُ المؤمنين ووصف
16 أعمالهم بالصدقِ عليه والوفاءِ بطاعتهِ، ولنْ يَستطيع[132] المرجئة أن يحتجّوا[133] أن

127 تأولوا: تأول.
128 أن أكمل: إكمال.
129 فإن يكن الخوارج: وأن يكون الخوارج +(حاشية) قال أبو زيد لا شك أن الحق فيه فإن يكن الخوارج ولكن هكذا وجد فيما انتهى إلينا من النسخ كما في الأصل.
130 السبئية: +(حاشية) السبئية قوم من الشيعة وافقوا الخوارج على تسمية الجبابرة بالشرك.
131 مسلمًا: مسلم.
132 يستطيع: يستطيعوا.
133 يحتجوا: يجحدوا.

1 وأمّا ما عليهم تركهُ فهو ما نهى اللهُ عنهُ من أكلِ الميتةِ والدّمِ ولحم الخنزير، إلا أن
2 يكون قوم آمنوا عند رسولِ اللهِ صلّى الله عليه وسلّم، ثمّ خرجوا من عنده ولم تنزل
3 الصلاة، فقد[120] كانت أشياءُ لهم حلالاً، ثم حُرِّمت من بعدهم ولم يصل إليهم علمُ
4 ما أحدث من تحريمها، فإن أولئك لم يضلّوا ولم يكفّروا عن ذلك الشيء الذي قد
5 كان لهم حلالاً، فهم مسلمون حتّى تبلغهم الحجّة. وأمّا ما يسعهم جهلهُ أبدًا ما لم
6 يتقاولوا على اللهِ فيه بالكذبِ فذلك[121] معرفة قسمة المواريث، والقصاص يسعهم جهلهُ
7 حتى تبلغهم الحجّةُ، والحجّةُ كتابُ الله إذا عبّرها علماء المسلمين. اعلم أن الفقهاءَ لا
8 يجتمعون له من كلِّ بلد، غير أنّا أخبرناك عنها ما هي.

9 فدعوتُنا لأهلِ القبلةِ التي لا يُسْلمون إلا بها هي[122] شهادةُ أن لا إله إلاّ الله وحدهُ
10 لا شريك له، وأنّ محمّدًا عبده ورسولُه، وما جاء به حق، والبراءةُ من أهلِ الحدث
11 الناقضين لما جاء من عند اللهِ، الناقضين له على وجهِ التنزيل والتأويل، والسنّةُ التي قد
12 عُرِفت أنّها جاءت من عند الله، لأنّ أهل القبلة قد ظهرَ لنا منهم بعد الإقرارِ بالجملةِ
13 تكذيبُ بعض ما جاءَ من عند الله ممّا قدكان يسعُ الناس جهلُه، منهم من تجبّر وأفسَدَ
14 في الأرض وحكم بغير ما أنزل اللهُ، ثمّ تفرّق أهل القبلة في حالٍ[123] هؤلاء الجبابرة
15 المفسدين في الأرضِ، الحاكمين بغيرِ ما أنزل الله، المدّعين على الله كفراً[124] على ادعائهم
16 بالدِّين، قالوا: إنّ كل ما صنعنا من هذا فهو لنا، ومَن غيّر علينا هذا أو نهانا عنه فهو لنا
17 حلال دمه، ثمّ تولاّهم على هذا شيعتُهم[125]، ومنهم[126] من سمّى الجبابرةَ مشركين، حلالٌ

120 فقد: وقد.
121 فذلك: وذلك.
122 هي: فقال +(حاشية) لعله إلا بها هي شهادة الخ وهو الحق إن شاء الله.
123 في حال: من أجل +(حاشية) لعله في حال قاله أبو زيد.
124 كفرا: كفار.
125 شيعتهم: شعثهم.
126 ومنهم: فمنهم.

1 صلى الله عليه وسلم عدوَّهُ من المشركين فهي[115] جملتُنا وبها نأخذ وإليها ندعو عدوَّنا
2 من المشركين، ولا يُسْلمون عندنا إلاّ بالدخولِ فيها، كما لا يُسلمون عند رسول الله
3 إلاّ بالدخولِ فيها، وقد يدخلُ في هذه الجملة تفسير أشياء لا يسع[116] الناس جهلُها إذا
4 ذُكِرت وفُسِّرت وعُرِّفت معانيها، ولكنهم لا يُدعَون إلى تفسيرها، كما لا يُدعون إلى
5 تفسيرِ ما ذكرتُ لكَ من الجملةِ، لأنّها في جملتهم التي أقرّوا بها، وذلك تفسيرُ التوحيد
6 الذي في الجملةِ، مثلُ أنّ الله قادرٌ قاهرٌ وما أشبه ذلك من بابِ المدحِ. اعلم أنّ كلّ
7 شيء وراء هذا يَسعُ جهلهُ إلاّ أن يُلزمهم اللهُ تعالى فِعلَ شيء أو تركَ شيء آخرَ.

8 فأمّا ما عليهم فعله فهو ما افترض اللهُ عليهم بعد الجملةِ، مثل الصلاةِ والزكاة
9 والصيام والحجّ وما أشبه ذلك من الفرائضِ. فإذا ذهب وقتُ من أوقاتِ الصلاةِ ولم
10 يعلموا ولم يصلّوا كفروا وضلّوا إلاّ أن ينامَ عنها أو ينساها، فعليهِ أن يُصلّي إذا استيقظ
11 أو ذكر ما قد نسيَ[117]، فذهابُ وقت الصلاة أنْ تدخلَ صلاةُ الليل في صلاة النّهار
12 أو تدخلَ صلاةُ النهارِ في صلاةِ اللّيل. وأمّا الزكاة فإنّ وقتهُ أطول من وقتِ الصّلاة،
13 لأنّه لو أنّ رجلاً حلّت عليه زكاةُ مالهِ اليوم فأخْرَجها إلى غدٍ لم يضلّ. ألا ترى لو أن
14 رجلاً جاهلاً جهله، ثم أخرَجَ زكاة ما ضيّعهُ قبل موته، إذا كان مقرًا بالجملة لم يضلّ؟
15 وأمّا رمضانُ فمثلُ الصّلاة، فوقت رمضان أنْ يصومَهُ، إلاّ أن يكون مريضًا أو مسافرًا،
16 وذهابُ[118] وقت الاغتسال من الجنابةِ أن يذهب[119] وقتُ الصلاة وهو جُنبٌ، وهو
17 يجد الماء وليس له علّةٌ. فهذا ممّا عليهم فعلهُ.

115 فهي: وهي.
116 أشياء لا يسع: أشياء أن لا يسع +(حاشية) نسخة أشياء لا يسع.
117 نسي: نسا.
118 وذهاب: فذهاب.
119 يذهب: تذهب.

1 [قالَ:] الجوابُ في ذلك: إنّا سمعنا من العلماءِ قولَ مَن يقول: إنّا نعرفُ الله بما عرّف
2 به نفسَه في كتابهِ، وقولَ من يقول: إنّا عرَفنَا الصفات، فبالصفاتِ عرَفنَا اللهَ، وقولَ من
3 يقول: إنّا نعرفُ الصفاتِ لا الموصوفَ بها، واختلفوا في ألفاظهم وائتلفوا في معانيهم.
4 فإن قال: ما معناكَ: اللهُ عظيمٌ وجليلٌ وشريفٌ، إذا نفيتَ عنه هذه المعاني التي
5 تُعقلُ في الخلقِ؟ وإنّما عقلَ العقلاءُ[112] الجليلَ في الخلقِ، ومثلَهُ العظيمَ[113]. قال: إنّما
6 ذلك تعظيم لله لا لخلقهِ، والأسماءُ على أربعةِ أوجهٍ، منها أسماء هي لذاتهِ، مثل قولك:
7 سميعٌ وبصيرٌ وعالمٌ، والأسماءُ التي تخرجُ في باب الفعلِ مثلُ قولكَ: خالقٌ ورازقٌ،
8 والأسماءُ التي هي تعظيمُ لله لا لغيرهِ، مثل قولك: عظيم وجليل، وكل هذه الأسماء إذا
9 أُلحقتْ بها ألف ولام فجائز أن يوصف الله بها في الأزلِ.
10 فإن قال: ما معناكَ: اللهُ في الأزلِ؟ قيل: أعني أنّه لم يكن قط عدمًا، والأزلُ ليس
11 فيه إثبات شيء سوى الله تعالى، ولكن به يوصَلُ إلى الكلام، واللهُ تبارك وتعالى
12 إنّما تقعُ أفعالهُ على أسمائهِ، ليس مثل المخلوقين إنّما تقع أسماؤهم على أفعالهم، وإنّما يُسمّى
13 متحرّكًا إذا تحرّك وساكنًا إذا سكن. وكل صانع صنعةٍ إنّما يتسمّى بها صانعُها إذا صنعها،
14 واللهُ تبارك وتعالى ليس كذلك، إنّما يتسمّى الخالقُ لا لعلّة الخلق، ولكنّه القادر قبل
15 أن يخلق الخلق.

16 سألتُ عن الإيمانِ الذي لا يسعُ الناسَ جهلهُ.
17 فقال: شهادةُ أنّ لا إله إلاّ اللهُ وحدهُ لا شريك له وأنّ محمدًا عبدُه ورسولُه، وما
18 جاء به حقّ من الموت والبعث و الحسابِ والجنّةِ والنار. فهذا الإيمانُ الّذي لا يسعُ
19 الناسَ جهلهُ على كلِّ حال من الأحوال، وهذه[114] الجمْلة الّتي يدعو إليها رسول الله

112 العقلاء: +، أن.
113 العظيم: عظيم.
114 وهذه: فهذه.

1 اللّٰه قادرٌ؟ قيل: يعني أنّه ليس بعاجزٍ. فإن قال: ما معناك: آللّٰهُ مريدٌ؟ قيل: يعني ليس
2 بمستكرَهٍ، لأن هذه المعانيَ كلَّها تُنفىَ عن اللّٰهِ بحُسنِ هذه الألفاظِ.
3 قلتُ: فهلْ يُنفى الشيءُ عن الشيءِ إلاّ وهو واقع عليه ضدُّه؟
4 قال: أمّا في الخَلقِ فنَعم، وأمّا في اللّٰهِ فلا.
5 قلت: وجدنا اللّٰهُ يَتسمَّى بأسماء ويتسمَّى بها[107] المخلوقون، قلتُ: ميّزْ لي ذلك.
6 قال: الفرقُ في ذلك بيّن واضحٌ، قد يُقال: اللّٰهُ سميعٌ وبصيرٌ وعالم لا بمعنى، ويُقالُ
7 لفلان: سميع وبصير وعالمٌ بمعنى، والذّمُّ أن يقال لفلان: قصير قبيحُ الصورة يَنامُ
8 ويغفلُ، وتأخذهُ السِنةُ والنّومُ، واللّٰهُ يتعالى عن ذلك علوًّا كبيرًا. واعلمْ أنّ كلّ شيء
9 يبلغهُ وهمُكَ ويحيطُ به علمُكَ أنّ الله خالِقهُ، لأنّ الله لا تدركهُ الحواسّ، وإنّما تدركُ
10 الحواسُّ الخلقَ بعضُهم بعضًا، واللّٰهُ ليس بريحٍ فتدركهُ الأنوف، ولا بطعمٍ فتدركهُ
11 الذائقات، ولا بلونٍ فتدركهُ الأبصار، ولا بصوتٍ فتدركهُ الأسماعُ.
12 قلتُ: إذا كان الأمرُ هكذا فلِمَ حقَّ[108]، زعمت، أنّك تعرفُ الله، وإنما السبيلُ إلى
13 المعرفةِ بهذه الجوارحِ الخمسة؟
14 [قال:] قد[109] يُدركُ السمعُ الأصواتَ من المخبرِين عن اللّٰهِ تعالى ورسولِهِ والكتابِ
15 المنير أنّ اللّٰهَ هو الرّحمن الرّحيمُ، فالجوارحُ[110] مدركةٌ للخبرِ، والخبرُ دليلٌ على اللّٰهِ الذي
16 هو المعروفُ، المدلولِ[111] عليه، والدّالُّ هو اللّٰهُ تعالى.
17 [قلت:] إنْ سأل سائلٌ فقال: هل تعرفُ اللّٰهَ تعالى؟

107 بها: بهم.
108 حق: حتى.
109 قد: وقد.
110 فالجوارح: الجوارح.
111 المدلول: للمدل.

1 قلتُ: من أين يفْسُدُ على من قال: إنّهُ مفارقٌ لخلقهِ؟ قال: من قِبَلِ أنّه يكون بينهُ
2 وبينهم أجزاءُ من الهواءِ وأماكنُ من الأرضِ، ومَن كان هذه صفتهُ صارت الأمكنةُ
3 تخلو منه. فهذا ما لا يُوصَف اللهُ به.
4 قلتُ: فما الردُّ على مَن زعم أنّ خالقَ هذه الأشياء ثلاثةٌ أو أربعةٌ فصاعِدًا؟
5 [قالَ:] الجوابُ في ذلك أنه لا يخلو من أنْ يكون بعضُهم يعلو على بعض، ويَعجزُ
6 بعضُهم عن[105] ما يقوى عليه بعضٌ.
7 قلت: فإذا كان الأمرُ هكذا فليس منهم إله ولا واحد، لأن العجزَ قد لزمهم، والّذي
8 يقْوى عليهم إلهٌ واحد لا شبيهٌ له.
9 [قال:] إن سألَ سائلٌ فقال: أخبرونا عن الله أليس هو الأوّلُ قبلَ كلّ شيءٍ،
10 والآخِرُ بعد كلّ شيءٍ؟ فقلْ[106]: نعم، هو الأوّلُ قبل كلّ شيء والآخِرُ بعد كلّ شيء.
11 قلت: إنّما سألتُك عن الله إذ كان ولا شيء، ثُمّ أحدثَ الأشياء فزعمتم أنّهُ معها
12 أو فيها. أليس قد وصفتموهُ أنه قد كان ولم يكن شيء؟ فهذا غايةُ التبديل والتحويل،
13 وحاش للهِ من ذلك.
14 [قال:] الجوابُ في ذلك إنّ الله مع الأشياءِ بعد إحداثها، ليس كالشيء مع الشيءِ،
15 وإنّما مَعنانَا أنّه مشاهِدٌ لخلقهِ، لأن الله لا تخفَىَ عليه خافية. إن سألَ سائلٌ فقال:
16 أخبرونا عن اللهِ الّذي وصفتموهُ بهذه الصِّفات، أين هو؟ ومتىَ كان؟ وإلى متى
17 يكون؟ فقُلْ: المتَى لا تَجري على اللهِ ولا أينَ وإلى متى يكون، وإنّما يجري ذلك على
18 الخلقِ الّذي إذا سألتَ عنهُ: أين كان؟ فيُقالُ لك: في موضعِ كذا وكذا، فمتى إنّما هو
19 وقتٌ وكلٌّ وقتٍ محدَثٌ، واللهُ يتَعالى عن ذلك علوًّا كبيرًا. فإن قال: ما معناك: آلله
20 سميع؟ قيل: يعني أنّه ليس بأصمّ. فإن قال: ما معناك: آلله بصير؟ قيل: يعني أنه ليس
21 بأعمى. فإنْ قال: ما معناك: آلله عالمٌ؟ قيل: يعني أنّه ليسَ بجاهلٍ. فإن قال: ما معناك:

105 عن: على.
106 فقل: قال.

1 معنا أيْنَما كنّا، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾[101] وقوله ﴿وَنَحْنُ
2 أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾[102] ولو جازَ أن نكون معهُ أيْنَ ماكان لجاز أن نكون معهُ
3 في المشرقِ وفي المغربِ وفي السماواتِ وفي الأرضِ، فهذا غايةُ الإلْحادِ. فإن قال:
4 ليس أنا معهُ حيث كان، ولكنّا معهُ حيث كان مَعَنا، وقد كان معنا[103] بعضُهُ دون بعضٍ،
5 فهذا هو أعظمُ وأعظمُ من أن يكونَ اللّهُ يُوصَفُ بالأجزاءِ. فإن قال: ما معناك: اللّهُ
6 معنا؟ قيل: أعني أنهُ مشاهِدٌ لنا ولسنا عنهُ بِغَيْبٍ.

7 إن سألَ سائلٌ فقال: آللهُ قريبٌ منكَ؟ فقُلْ: نعم. [فإن قال:] مُلاحِقٌ لك؟
8 فقل: لا، [فإن قال:] مُفارقٌ لك؟ فقل: لا. فإن قال: ليس بملاحقٍ ولا بمفارقٍ، فكيفَ
9 كان إذًا؟ فقل: ليس لما سألتَ عنهُ كيفٌ، وذلك ليس له كيف، وليس اللّهُ بملاحقٍ
10 الأشياء كملاحقةِ الأشياء بالأشياءِ، وليس اللّهُ مع الأشياءِ كالشيءِ مع الشيء، ولا
11 كالشيء داخلٌ في الشّيء ولا كالشيء قريبٌ من شيء، وليس اللّهُ بوعاءِ الأشياء، ولا
12 الأشياءُ له بوعاء. وهو عالم بكلِ شيءٍ و مشاهِد لكلِ شيء ولا بِغيْبٍ عنهُ شيءٌ من
13 الأشياءِ، لأنّه فاعلُ كلّ شيءٍ، ولا يجوزُ أن تقول: إنّ ثمّ فاعلاً يفعلُ شيئًا وهو عن
14 فعلهِ غائبٌ، وتقولُ: اللّهُ بكلّ مكانٍ قادر، والدليلُ على ذلك قولُهُ تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي
15 فِي السَّمَاءِ إِلَٰهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَٰهٌ﴾[104].

16 قُلتُ: من أين يَفسُدُ على من قال: إنّهُ ملاحقٌ لخلقهِ؟
17 قال: مِن قِبَلِ أنّ الملاحقَ والمخالطَ بعضهُ مماسّ لبعضٍ، وبعضهُ محتاجٌ لبعضٍ،
18 وبعضهُ لا يقومُ إلاّ ببعضٍ.

19 قلتُ: فإذا كان الأمرُ هكذا صار موصوفًا بالتسديس وصارت الأمكنةُ تَحُدُّهُ.
20 [قال:] فهذا [مِن] صفاتِ الذّليلِ المخلوق، اللّهُ يَتَعالى عن ذلك علوّاً كبيرًا.

---

101 الحديد 57: 4.
102 ق 50: 17.
103 معنا: مع.
104 الزخرف 43: 84.

1 قال: مِن قِبَلِ أنّهُ لو كان الأمرُ هكذا لكان بعضهُ يسمَعُ وبعضهُ لا يسمَعُ، وبعضهُ
2 يُبصرُ وبعضه لا يُبصر، بعضهُ يعلمُ وبعضهُ لا يعلمُ، وهذا التجزّؤ، وحاشَ للهِ من أن
3 يكون متجزّئًا.
4 إنْ سألَ سائلٌ فقال: أنت واحد؟ فقل: نعم. [وإن قال]: والله واحد؟ فقل: نعم.
5 فإن قال: أراك قد مثّلتَ، فقل: لا. فإن قال: ما الفرقُ؟ فقُلْ: أنا واحدٌ متجزئٌ،
6 وأنا ذو طولٍ وعرضٍ وجسمٌ وذو لسانٍ وذو أجزاء متفرّقةٍ، واللهُ واحدٌ لا شبيه لهُ.
7 إن سأل سائلٌ فقال: أأنت[93] حيٌّ؟ فقل: نعم. [فإن قال]: واللهُ حيٌّ؟ فقل: نعم.
8 فإن قال: أراك قد مثّلتَ، فقُلْ: لا. [فإن قال]: ما الفرقُ؟ فقل: أنا حيّ بمعنى الحياة،
9 ولي أشباهٌ وأمثالٌ، واللهُ حيّ لا بمعنى الحياة. فإن قال: ما معناك اللهُ حيٌّ؟ قِيلَ: أعني
10 أنّه ليس بميتٍ، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿هُوَ[94] الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾[95].
11 إن سألَ سائل فقال: أأنت[96] شيءٌ؟ فقُلْ: نعم. [فإن قال]: واللهُ شيء؟ فقُلْ: نَعَمْ.
12 فإن قال: أراكَ قد مثّلتَ، فقُلْ: لا. [فإن قال]: ما الفرقُ؟ فقُلْ: أنا شيءٌ من الأشياءِ
13 مُتوهَّمٌ بطولٍ وعرَض، واللهُ أجلُّ الأشياء، [أجلُّ] مِن أن يكون متوهَّمًا. فإن قال: ما
14 معناكَ: الله شيءٌ؟ فقل: أعني أنّه ليس بعدَم، والدليلُ على ذلك قولُه تعالى ﴿قُلْ أَيُّ
15 شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهِ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾[97].
16 إن سأل سائلٌ فقال: أاللهُ[98] مَعكَ ؟ فقُل: نَعَمْ [فإن قال:] وأنت معه؟ فقُل: لا.
17 فإن قال: من أين يصحُّ[99] أنّه: معي ولستُ أنا معه؟ قيل[100]: من قِبل أنّ اللهَ أخبرنا أنّهُ

93 أأنت: أنت.
94 هو: وهو.
95 البقرة 2: 255؛ آل عمران 3: 2.
96 أأنت: أنت.
97 الأنعام 6: 19.
98 أالله: الله.
99 يصح: يصلح.
100 قيل: قال.

1 قلت: فما بالُ الوقت لم يكن لم يزل إذْ زعمتَ أنهُ مريدٌ لوقتٍ ثمّ؟

2 قال[89]: إنّا لم نزعم أنه مريدٌ لوقتٍ ثمّ، ولكنّا زعمنا أنّه أراد أن تكون الأشياءُ في وقتٍ

3 يأتي[90]، ليس على معنىَ أنّه كان له[91]، مريدًا، غير أنه كان به عالمًا، ولكنّه لم يزل وهو هكذا:

4 سميعٌ وبصيرٌ وسميعٌ وعالمٌ به و قادر و مريد لا بمعنىً.

5 قلتُ: وما الأسماءُ التّي تَخرجُ في بابِ الفعلِ؟

6 قال: مثلُ قولكَ: خالقٌ ورازق ومحيٍ ومميتٌ ومُثيب ومعقِّبٌ، وكلُّ هذه الأسماء

7 إذا ألحقتَ بها ألفًا ولامًا جاز أن يُوصف الله بها في الأزلِ مثلَ قولِكَ: الخالقُ الرازقُ،

8 لأنّ هذه الأسماءَ ليس تحتها معنى مثل قولك: الله الرحمن. والأسماءُ على ثلاثةِ أوجهٍ،

9 منها أسماء هي لذاتهِ مثلَ قولِكَ: سميع وبصير وعالِمٌ والأسماءُ التي تخرجُ في بابِ الفعلِ

10 مثلُ قولك: خالقٌ ورازق، والوجهُ الثالثُ مثلُ قولكَ: اللهُ الرحمن، فهذا كلّه أسماء

11 من أسمائهِ الحسنى، والأسماء جماعة، والجماعةُ مؤنّثةٌ، واللهُ يتعالى عن التأنيثِ، وإنّما

12 يُقالُ: هو الله، ولا يُقالُ: هي الله. وذلك أنّا لا نُوجِدُ[92] الأسماءَ التي هي ألفاظٌ منّا

13 ومن الملائكةِ والمعنى بها هو اللهُ، لأنّ الله أمرَنا أن ندعوَهُ بها ونذكرَه بها، وإنما سمىّ

14 نفسَهُ لخلقهِ، ولم يسمّ نفسَه لنفسهِ لأنه لم يجهل نفسَه.

15 قلتُ: أخبِرْني عن قولِكَ: سميعٌ بصيرٌ وعالمٌ هل يكون معنى هذه الأسماء مؤتلفة

16 أو مفترقة؟

17 قال: نعم، مؤتلفةٌ وليست مفترقةٌ، لأنّك إذا قلت: سميعٌ، فمعناه عالمٌ وإذا قلت:

18 بصير، فمعناهُ عالم.

19 قلت: فمِن أين يَفْسُدُ على من قال: إنّ معنى سميعٌ غير معنى عالمٌ، ومعنى بصيرٌ غير

20 معنى عالِمٌ؟

89 قال: قلنا.
90 يأتي: تأتي.
91 له: به.
92 نوجد: نجد.

1 كتابِهِ ودلّنا على تأويلهِ بآثارِ صنعتهِ، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ
2 السَّمِيعُ البَصِيرُ﴾[81] وقولُه ﴿لاَّ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ﴾[82] وقوله ﴿هَلْ
3 تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾[83] أيْ شبيهًا وعدلاً. فلا تخلُو هذه الصفاتُ من أن تكون تامّة أو ناقصةً،
4 فإن كانت ناقصة فهي من صفاتِ الضَّعفِ، وإن كانت تامة فهي كما قال الله ﴿لَيْسَ
5 كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[84] في معنَى ولا في صفةٍ. فإذا ثبت ذلك عُلِمَ أنّه إنما أرادَ نفي شَبهِ كلّ
6 شيءٍ من الخلقِ كلّهم عن نفسهِ، ووَجب على كلّ من كُلِّف التوحيد أن ينفي عن الله
7 جميعَ معايبِ الخلق كلّها[85] وصفاتهم، وإن اتفقت الأسماءُ فلتعلمْ أنّ معانيها مختلفةٌ،
8 نظيرُ ما يُقال: اللهُ قديم لم يزل، وعالمٌ لم يجهل، ويُقال لفلان: قديم وعالم، ولا يُقالُ له:
9 لم يزل، ولا: لم يجهل، وإذا قلتَ لفلان: عالم، كنت إنّما أخبرت عنه[86] بعلمٍ استفادهُ
10 بعد الجهلِ وهو مع ذلك العلم جاهل بأكثرِ الأشياءِ، واللهُ يتعالى عن ذلك علوًّا كبيرًا،
11 وكذلك سائرُ الأسماء والصفات التي تستوي في الألفاظِ وتختلفُ في المعاني.

12 قلتُ: أخبِرْني عن الأسماءِ[87]، هل تكون[88] ضربًا واحدًا أو ضربين؟

13 قال: بَلْ ضربَيْنِ، منها أسماء هي لذاتهِ ومنها أسماء تخرجُ في بابِ الفِعلِ.

14 قلت: وما الأسماءُ التي هي لذاته؟

15 قال: مثل قولك: سميع وبصير وعالم وقادر ومُريدٌ لوقتٍ تكون فيه الأشياءُ.

---

81 الشورى 42: 11.

82 الأنعام 6: 103.

83 مريم 19: 65.

84 الشورى 42: 11.

85 كلها: كلهم.

86 أخبرت عنه: أخبرته +(حاشية) لعله أخبرت عنه.

87 الأسماء: التوحيد.

88 تكون: يكون.

1 فأفرده[79] بقوله: اللهُ، قال اللهُ تعالى ﴿وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾ ثم قال[80]:
2 إنّ لله تسعة وتسعين اسماً، فأبان لكم الواحدَ من تسعة وتسعين اسماً، ومن زعم أن لله
3 تسعة وتسعين اسماً هي هو فقد جاوز شركهُ شركَ جميع أهل التكذيب، وقد اجتمع
4 المسلمون والموحّدون على أنّ اللّهَ واحدٌ، سمّى نفسهُ بالأسماءِ الحسْنَى، موجودٌ ذلك في
5 أيمانهم عند الخاصّ والعامّ، لأنّهم يقولون: لا والّذي سمّى نفسه الرحمن الرحيمَ، لقد
6 كان كذا وكذا، والتسميةُ فعل، وقد كان اللهُ قبل الفعل.
7 فإنْ قال أهل الجهل بالله: أكان ولا اسم لهُ؟ قيل له: إنّ كلامكَ يحتملُ معنيَين،
8 أحدُهما: كان ولا اسم له، يعني كان ولا هذه الحروفُ التي هي اسمٌ ودلالةٌ للخلقِ،
9 فنعم. وإن كان السائلُ يريدُ على غير ما عبّرت هذه الأسماءُ والصفاتُ فخطأ، وليس
10 يَتكلمُ في التوحيدِ إلا مَن جاوز عقلُهُ بصَرَهُ، وأما من لم يجُاوز عقلهُ بصره فليس يتكلّمُ
11 في التوحيد، ولكن يعرف الجملة التي قد اجتمع عليها المسلمون والموحّدون، فيقتصر
12 عليها، ولا تُفسَّر له الأمور التي يقصرُ عقلهُ عن دَرْكها فيردّها بجهلهِ، فيَهلكُ بذلك.
13 وقد جاءَ عن سلمان الفارسي أنّهُ قال: إن عندي حديثًا لو حدّثتُكم به لقتَلني منكم قاتلٌ،
14 ولقُلتم: رحِم اللهُ من قتَلَ سلمانَ الفارسي، ولكن حدِّثوا الناس على قدْرِ عقولِهم،
15 وعلِّموهم على قدْرِ فهمهم، ومثل هذا كثيرٌ، ليس هذا موضعهُ.
16 إنْ سأل سائلٌ فقال: أخبرونا عن الله الّذي وصفتموهُ بهذهِ الصفات الحسنى
17 الجملية وتأوّلتموها هذا التأويل المعهود من مذهبكم، كنفي المعاني ونعوت الجسمية
18 والرؤية، أذلك شيء وَصف به نفْسَه في كتابهِ أم على لسانِ نبيهِ عليه السلام، أم ذلك
19 شيءٌ وصفتموه به من ذات أنفُسِكم؟ قيل لهم: نعمْ بل هو شيءٌ وصف به نفسَه في

79 فأفرده: فأفردوه.
80 قال: قيل.

1 أنّ العلمَ هو القدرةُ. ولا يُقالَ: هذا عِلمهُ، لأنّ لفظةَ هذا إنّما هي إشارة، ولا إشارة
2 إلاّ إلى معنى، وكذلك لا يجوزُ أن تقولَ: عِلمهُ لهذا هو علمهُ لهذا ولا غير، وقدرتهُ
3 لهذا هو قدرته لهذا ولا غير، لأنّ هذا إثباتُ انفصالِ العلم والقدرة عن اللّٰهِ تعالى.
4 وإنّماكانت الصفاتُ دلالةً يُستدلّ بها، وترجمةً يُترجَم بها عن اللّٰهِ تعالى، لأنّه لم يزل
5 على حقيقةِ هذه الصّفات قبل أن يخلُقَ الواصفِين والصّفاتِ، لأنّ الصفاتِ إنّما هي
6 من الواصفين، فإذا لم يَكُن الواصفُ يصفهُ بها فليس ثَمّ صفةٌ موجودةٌ، ولكنّ الموصوفَ
7 لم يزل موجودًا على حقيقةِ هذه الصفات قبل أن يخلُقَ الخلقَ، فلمّا خلقَ الخلقَ خلَق
8 لهم هذه الحروفَ التي هي إذا أُلّفتْ بضربٍ من التأليفِ كانت أسماءَ لهُ وصفاتٍ،
9 وإذا أُلّفتْ بضربٍ آخَر من التأليفِ كانت أسماءَ لغيرِه وصفات، وأعلَمهم متى ألّفوا ألِفًا
10 ولامَينِ وهاء أنّ هذه الحروف بهذا التأليف اسمٌ يدلُّ عليه، لا يقعُ على غيرِه، وهو
11 اللّٰهُ في معناه قبل الحروف وقبل التأليف، وأعلَمهم متى ألّفوا عينًا ولامًا وياءً وميمًا أنّ
12 ذلك صفةٌ له بالعلم، ولولا أنّهُ دلّهم على هذهِ الأسماء والصفات لم يَعلموا كيفَ يَرغبُون
13 إليه ويَتضرّعون، وكذلك كلّ صفة يُوصَف بها فمجراها على هذا الحال.
14 قلتُ: فما الردُّ على مَن زعم أنَّ الأسماءَ والصفات هي اللّٰهُ؟
15 [قال:]يُقال لهُ: فما وجه قول الله تعالى ﴿وَلِلهِ الأَسْمَاء الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾[77]؟
16 ومَن زعم أنّ الأسماء والصفات هي اللّٰهُ لزمهُ أن يكون الله ليس بواحد، ولزمهُ أن يكون
17 الواحد جماعةً، والجماعةَ واحداً[78]، فهذا متناقضٌ لأنّ مائة لا تكونُ واحدًا، والواحدُ
18 لا يكون مائة. وقد جاء الأثرُ عن النبيّ عليه السلام أنه قال: إنّ للّٰهِ تسعةً وتسعين
19 اسمًا، فمن أحصاها من المسلمين دخلَ الجنّة ومن لم يُحصِها من المسلمين دخل الجنّة.

77 الأعراف 7: 180.
78 واحدًا: واحد.

1 معانٍ حالّةٌ فيه، إن كان من صفات الذات فالعددُ جارٍ على ما نفيت عنه[70] من الجهلِ
2 والعجز، وإن كان من صفاتِ الفعل فالعددُ جارٍ على ما أثبتّ له[71] من الخلقِ والرزق.
3 ألا ترى أنّك إذا وصفتَ بعضَ الخلق بالعلمِ والسمعِ والبصرِ والقيامِ والقعود فتدلُّ
4 بذلك على معنى العلم والسمع والبصر والقيام والقعود، لأنّهُ لا يستحيلُ أن يُوصفَ
5 الخلق بالتبعيضِ وذلك في اللهِ مستحيلٌ؟

6 ووجه آخر من الفرقِ ما بين صفات الذات وصفات الفعل: اعلمْ أنّ صفاتِ
7 الذات لا تجري في القدرةِ على شيءٍ منها، وإنما تجري القدرةُ على صفاتِ الفعل،
8 وذلك أنّه لا يجوزُ أن تقول: يقدرُ أن يعلمَ، ولا: يقدرُ أن يُبصر، ولا: يقدر أن يكونَ
9 ربًّا قديمًا، لأنّ القدرة[72] إنما تجري[73] على الخلق، وتقولُ في صفاتِ الفعلِ: يقدرُ أن
10 يَخلقَ ويَرزُقَ.

11 واعْلَمْ أنّ التغاير لا يقعُ على صفاتِ الذات، وإنّما يقعُ على صفاتِ الفعلِ، وذلكَ
12 أنّه لا يجوزُ أن تقول: العلمُ غيرُ القدرةِ، ولا: السمعُ غيرُ البصرِ وقد يجوزُ أنْ تقول
13 في صفاتِ الفعلِ: الولايةُ غيرُ العداوة، والأمرُ غيرُ النّهي. وكذلك أيضًا[74] لا يجوزُ
14 أن تقولَ: العلمُ هو القدرةُ، ولا: السمعُ هو البصرُ، [وإنّما يجوز أن تقول: هو ربٌّ
15 قديم]، لأنّ لفظة قديم[75] ليس تُثبت معنى قِدَم يكون هو اللهُ ولا بعضُ الله ولا غير
16 الله. وكذلك أيضًا[76] لا يجوزُ أن تقولَ: علمهُ هو، ولا: قدرتهُ هو، لأنّ هذا يُثبتُ

70 عنه: به.
71 له: به.
72 القدرة: العدد + (حاشية) لعله العدم+ قوله لأن العدد قال أبو زيد رحمه الله: كذا فيما رأيته من النسخ ولم نفهم له معنى على هذا وعندي أن صوابه لأن العدم والمراد قوله يقدر أن يعلم يوجب انعدام العلم من قبل ذلك والعدم لا يجري على الله وكذا في البصر والقدم.
73 تجري: يجري.
74 وكذلك أيضا: وذلك أنه +(حاشية) لعله وكذلك أيضا لا يجوز.
75 قديم: قدم.
76 وكذلك أيضا: وذلك أنه +(حاشية) لعله وكذلك أيضا لا يجوز.

1 كان خالصًا للّٰهِ تعالى لا يتسمّى به أحدٌ غيرُه كان الغالبُ عليه اسمًا تُبنى عليه الصفات.
2 وما عَدا هذَين الاسمينِ فصفاتٌ، وإنّما كانت الصفاتُ لمعانٍ والأسماءُ للمعرفةِ.
3 فصفاتُ الفعلِ تَدلُّ على مَعانٍ مُثبتةٍ موجودة معدودة محدودةٍ، فلفظةُ: خالقٌ،
4 تدلُّ على الخلقِ، ولفظةُ: رازقٌ، تدلُّ على الرّزقِ. وصفاتُ[66] الذات تدلُّ على معانٍ
5 منفية كقولك: اللّٰهُ قديم، فتنفي عنهُ الحِدثَ، ولم تثبت معنى قِدَم يكون هو اللّٰهُ،
6 ولا بعض الله ولا غير الله. وكذلك إذا قلت: اللّٰهُ عالم، فإنما نفيتَ عنه الجهل ولم
7 تُثبتْ معنىً هو علمٌ غيرُهُ، وكذلك بصيرٌ، نفيتَ عنه الجهلَ بالألوان وغيرها، ولم تُثبتْ
8 معنى هو بصَرٌ غيرُه، لأنّك لو أثبتَّ معنى العلمِ والسمع والبصرِ والقدمِ لكان بعضهُ
9 غير بعض، والتبعيضُ عن اللّٰهِ منفيٌّ، لأن ذلك من صفاتِ الخلق. ألا ترى أنك
10 إذا وصفتَ بعض الخلقِ بالعلمِ والسمع والبصر كان كلّ معنىً منفردًا بنفسهِ مميّزًا عن
11 صاحبهِ، فثبتَ التغايرُ، وفي ثبوتِ التغاير دخولُ العجز والنقص؟ وذلك أن السمعَ
12 لا يُبصرُ والبصر لا يسمعُ والعلمُ لا يسمعُ ولا يُبصر، وكلّ واحد يقوى[67] على شيء
13 ويعجزُ[68] عن شيء. وكذلك كل مختلفِ الأجزاءِ فأجزاؤهُ عاجزةٌ بعضها عما يقوى عليه
14 بعض، ففي هذا دليلٌ على أنّ لها ربًّا خالف بينها وبين دركها، لأنّها في نفسها جاهلةٌ
15 باختلافها غير متشاعرة بتباينها، فمِن قِبلِ هذا نفينا عن اللّٰهِ العجزَ والتبعيضَ والتغاير،
16 لأن العجز والتبعيضُ والتغاير علاماتُ الصنعةِ ودلالةُ التدبير.
17 ووجهٌ آخرَ من الدلالةِ على انفصالِ معاني الأسماء والصفات التي يُوصف اللّٰهُ بها
18 ويُوصف بها المخلوقون، هو إن[69] وصفتَ الخلق بتلك الصفةِ فتَثبتُ لكَ معانٍ حالّة
19 فيهم لا تعدوهم مؤتلفةً أو متفرقة، وإن وصفتَ الخالق بتلك الصفة فليس تثبت لك

66 وصفات: فصفات +(حاشية) لعله وصفات.
67 يقوى: تقوى.
68 ويعجز: وتعجز.
69 هو إن: وإن.

1 ## العبارات عن الصّفاتِ المشتركة

2 اِعلم أنّ من الصّفاتِ صفاتٌ مشتركةٌ، وإنّما سُميتْ مشتركةً لاحتمالهنّ صفاتِ الذّاتِ
3 وصفاتِ الفعلِ، مثلَ قولكَ: حكيمٌ وحليمٌ وسميعٌ ولطيفٌ، والحكيمُ في صفاتِ الذاتِ
4 هو العالِمُ بالأُمورِ، وهو في صفات الفعلِ الـمُتقِنُ المصيبُ. والحليمُ في صفاتِ الذات
5 العالِمُ، وهو في صفاتِ الفعلِ الّذي لا يَعجلُ بالعقوبةِ، بل يعفو ويُصفحُ، والعفوُ
6 والصّفح فعلان. والسّميعُ في صفات الذاتِ العالِمُ، وهو في صفاتِ الفعلِ القابلُ
7 الدّعاءَ، كقولِ المسلمين: سمع اللهُ لمنْ حمدَه، وكقولِ القائل: لا سَمع اللهُ دعاءَك،
8 أيْ لا قبِلَ اللهُ دُعاءكَ، والقَبولُ فعلٌ. واللّطيفُ في صفات الذات العالِمُ، وهو في
9 صفاتِ الفعلِ الرّحيمُ كقولهِ عزّ وجلّ ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَن يَشَاء وَهُوَ الْقَوِيُّ
10 الْعَزِيزُ﴾[63] يعني رحيم بهم[64]. ويُقالُ: فلان لطيفٌ بأهلهِ، يعني يُعطي العطيّة والصِّلةَ،
11 وكلُّ صفةٍ تحتملُ معنيَين فهي من الصّفاتِ المشتركة.

12 ## انفصالُ معاني الأسماء والصفات التي يوصف بها الله ويوصف بها المخلوقون

13 اعلم أنّ من الأسماءِ والصفاتِ ما يتسمَى بها الخالقُ، وقد يقعُ بعضُ ذلك على بعض
14 الخَلقِ، ومنها[65] ما هو للهِ دون خلقهِ. فأمّا ما هو للهِ دون خلقه مثلُ قولك: اللهُ
15 الرّحمن، فهذان اسمَانِ مخصوصانِ للهِ لا يتسمّى بهما أحدٌ غيرهُ، فقولُك: اللهُ، اسمُ دلالة
16 وإبانةٍ، ليسَ بصفةٍ لأنّ الصفاتِ تُبنى عليه، فهو أساسٌ لها، كقولك: اللهُ سميع والرّحمن
17 بصير، وقد يحتملُ قولُك: الرّحمن، أن يكون صفة لله، لأنّهُ مشتقّ من الرّحمة، غير أنه لمّا

63 الشورى 42: 19.
64 يعني رحيم بهم: إضافة بالهامش.
65 ومنها: فمنها + (حاشية) لعله ومنها.

السّاخطُ، الراضي، الباعثُ، الوارثُ، الوهّابُ، الحفيظُ، المُجيدُ، الشاهدُ، الرقيبُ، القابضُ، الباسطُ، المتكلّمُ. فهذه صفاتهُ في فِعلهِ.

فإن قال قائلٌ: فهل من فصلٍ يُعرَف به فرقُ ما بَيْن صفاتِ الذّات وصفاتِ الفعلِ؟ قيل: الفصْلُ بينهُما أنّك تقولُ في صفاتِ الذّات: لم يَزل عالمًا بما يكون أنّهُ سيكونُ قبل أنْ يكونَ، ولم يَزل قادرًا على تكوينِ ما هو كائن قبْلَ أنْ يكونَ، ولم يزلْ مريدًا لتكوينِ ما علم أنّهُ سيكونُ قبل أن يكون، وكلُّ صفة وصفتَه بها، وكانت الصفةُ لا تُثبتُ معنى غيرهِ، فهي من صفاتِ الذّات، وكلُّ صفةٍ وصفتَه بها، فكانت الصفةُ مثبتةً لمعنى غيره، فهي من صفاتِ الفعلِ، نحو قولك: لم يزل خالقًا قد خلقَ، وراحمًا قد رحم، ففي تثبيتِ ذلك قِدَمُ الخلق والرحمة وإبطالُ الوحدانية.

ووجهٌ آخرُ من الفرقِ ما بين صفاتِ الذاتِ وصفات الفعلِ أنّك تقولُ: يَرزقُ لفلانٍ ولا يرزقُ لفلان، ويعفو ويعاقِب، ويرحمُ ويعذِّبُ، ويَغفرُ ويثيبُ، ويخلقُ وقد كان قبلَ أنْ يخلُقَ لم يخلق. وكلُّ صفةٍ تثبتُ هي وضدّها في الوجودِ فهي منْ صفاتِ الفعلِ، نحوُ قولُك: يُعطي ويمنعُ، وكل صفةٍ لا تَثبتُ هي وضدّها في الوجودِ فهي من صفاتِ الذّات، نحوَ قولك: يَعلمُ ويقدرُ، ولا يجوزُ أن تقولَ: يعلم كذا ولا يعلم كذا، ويقدرُ على كذا ولا يقدرُ على كذا، لأن ذلك يؤولُ إلى الجهلِ والعَجْز.

ووجهٌ آخرُ من الفرقِ ما بين صفات الذاتِ وصفاتِ الفعلِ أنّك تقولُ في صفاتِ الفعلِ: اللّهُمَّ ارحَمْني وارزُقْني، فإن أجابَ الدعاءَ فعلَ ما تَسألُ، وكُلُّ صفةٍ تجوزُ بها الدَّعوةُ والرغبةُ إلى الله فهي من صفاتِ الفعل، وكلُّ صفةٍ لا تجوزُ بها الدعوة والرغبة إلى اللهِ فهي من صفاتِ الذاتِ، نحوَ قولك: يَعلمُ ويَقدرُ، ولا يجوزُ أن تقول: اللّهم اعلَمْ واقدرْ، لأنّ ذلك إثباتُ أنّهُ لا يعلمُ ولا يقدرُ.

1 مِن مُقلٍّ. وقد بلغنا أن: عبادة العالِم ليلة واحدة تعدلُ عبادة غيرِه سنة. وقد بلغنا
2 أن: من أقام حدًّا من حدودِ اللهِ أفضلُ من عبادةِ العابد ستّين سنةً.

3 فإن قالَ قائل: فإنّهما قد يستويان في العلمِ باللهِ والخوفِ والخشية وجميعِ ما وصفتُ
4 لكَ، إلاّ أنّ أحدهما أطولُ عمرًا مِن صاحبِهِ، ولَسْنا نشُكُّ أنّ هذا أكْثرُ صلاةً وأكْثرُ
5 عددًا، ولكنْ أيُّهما أفضلُ إيمانًا؟ يُقالُ له: هذا ما لا يَجوزُ لنا مرسَلاً، لأنّكَ قد
6 سوّيتَ بيْنَهما في الموضعِ الّذي لا يَجوزُ لَنا فيه التفاضُلُ، ولا يجوزُ لنا التفاضُلُ بين
7 المُسْتويين. وكذلك القولُ في الأنبياءِ عليهم السلام ممّن عمرُهُ أطولُ[60] من صاحبِهِ،
8 مثلَ نوحٍ وإبراهيمَ ومحمّدٍ صلّى الله [عليه] وسلَّمَ. وأمّا أنْ نقولَ[61]: أفضلُ إيمانًا، فذلك
9 لا يَجوزُ، لأنّ التفاضُلَ في الإيمانِ لا يكون إلاّ على هذا المعنى.

10 إن سألَ سائلٌ فقالَ: ما صفاتُ اللهِ تبارك وتعالى؟ قيل له: إنّ من صفاتِهِ ليسَ كمثلهِ
11 شيءٌ في نعتٍ ولا في فِعلٍ، وأنّه قديمٌ لم يزلْ ولا يزالُ، سميعٌ لا يجهَلُ الأصواتَ، بصيرٌ
12 لا تَخفى عليه الأشياءُ، قديرٌ لا يعجزُ عن التدبيرِ، مُريدٌ لا يُستكرَهُ على التّقديرِ، وإنّه
13 الواحدُ الأحدُ، العالِمُ العلاّمُ، القادرُ المقتدرُ، القدّوسُ، السّلامُ، المؤمنُ، المهيمنُ،
14 العزيزُ، الجبّارُ، المتكبّرُ، الأوّلُ، الآخِرُ، الظاهرُ، الباطنُ، الدائمُ، الحيُّ الذي ﴿لَمۡ يَلِدۡ
15 وَلَمۡ يُولَدۡ وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ﴾[62] فهذه مِنْ صفاتِهِ التي لم يزلْ بها قبلَ أن يَخلُقَ
16 الأشياءَ ولا يزالُ كذلك. وأمّا صفاتُهُ في فعلِهِ فقولُكَ: الخالقُ الخلاّقُ، البارئُ،
17 المُبدئ، المعيدُ، المحيي، المُميتُ، المثيبُ، المعقّبُ، الغفورُ، الوليُّ، المحبُّ، المبغضُ،

---

60 أطول: طويل.
61 نقول: تقول.
62 الإخلاص 112: 3، 4.

1 إلى أنّ الله يَقدرُ أن يخلقَ خلقًا يقدُر أن يعلم ما لا يعلمهُ إلاّ الله، فذلك لا يجوزُ، لأنّك
2 لا تَقدرُ أنْ تقول: مخلوقٌ وغيرُ مخلوق.
3 فإن قال قائلٌ: ما أراكم إلاّ وقد تُفضّلون مَن كثُر تطويعُه على من لا يكثُر تطويعهُ،
4 فزعمتم أنّ ذلك كذلك، وقد يَدخلُ عليكم أن تقولوا: مَن كانت صلاتهُ أكثَرَ من صلاةِ
5 النبيّ عليه السلام أكثرُ إيمانًا من النبي، يُقالُ له: إن لمسألتك وجهَين لا تَعدوهما، إن
6 كنت تذهبُ إلى أن من كانت صلاتهُ أكثر عددًا من صلاةِ النبي عليه السلام أفضلُ
7 إيمانًا من النبيّ عليه السلام، فذلك لا يجوزُ، وإن كنتَ تذهبُ إلى عددِ الفعلِ من الركوعِ
8 والسجودِ فذلك جائزٌ، لأن التفاضُل في الإيمانِ لا يكون إلاّ بصدقِ اليقينِ والرغبةِ
9 إلى اللهِ وحُسن النصيحةِ لهُ، فلم يبلغ أحدٌ مبلغًا يساوي فيه النبيّ عليه السلام لأنّه
10 أتقى الناسِ عند اللهِ وأبرُّهم، لأنّ الله يقول ﴿لَا يَسۡتَوِي مِنكُم مَّنۡ أَنفَقَ مِن قَبۡلِ ٱلۡفَتۡحِ
11 وَقَٰتَلَ﴾[58] الآية. وقد بلغنا أنّه سبقَ إلى الإسلامِ أقوامٌ كثيرةٌ، ثمّ أسلمَ من بعدهم من
12 كان هو عند النبي عليه السلام وعند المسلمين أفضلَ، وذلك عُمَرُ بن الخطّاب رضي
13 الله عنه، ثم سبقهم فيما وصَفنا من العلمِ بالله والخوفِ والخشيةِ. وقد علمنا[59] أن مَن
14 عاش مائة سنة يُصلي فيها لله، فتكون صلاتهُ أكثَرَ عددًا ممّن عاش سنة واحدة، و أما
15 أن نقولُ [أنه] أفضل إيمانًا فذلك لا يجوزُ، لأنّه قد يصلّي العالمُ ركعتين تطوّعًا للهِ، فتكون
16 صلاتُه تعدلُ صلاةَ غيرِه دهرًا من الدهورِ في الثواب والفضلِ عند الله. وقد جاء في
17 الأثرِ عن النبيّ عليه السلام أنه قيل لهُ: أيّ صدقة أفضلُ يا رسول الله؟ قال: جهدٌ

58 الحديد 57: 10.

59 علمنا: بلغنا +(حاشية) أظنه علمنا.

1 ومشاهدتُهم ذلك[52] في كلّ ساعة غير مشاهدة غيرهم، فهُم في هذا المعنى أعلمُ بالله
2 وبتفسيرِ ما علموا[53].
3 فإن قالَ قائلٌ: فهل يَزيد العالمُ بالله من العلمِ أكثر من العلم باللهِ أنّه واحد؟ يُقالُ له:
4 أمّا الإيمانُ في هذا الموضع يدخلهُ التحديدُ، وذلك أنّه لا يُسلمُ أحدٌ عندنا حتى يُظهر لنا
5 الإقرارَ بلسانهِ وبقلبهِ. ثمّ اعلمْ أنّ الناس متفاضِلون بعلم تفسير هذه الجُملة، فمِن هاهنا
6 فضلت[54] الملائكةُ والأنبياءُ والعلماءُ على مَن سواهم ممّن لم ينزل منزلتَهم من العلمِ، ومثلُ
7 ذلك ما ادّعى اللاحِدون أنّ الأشياء لا تدل على غيرها، وأنّها إنّما كُوّنت بصانعٍ مثل
8 الطّيارة والكهَانة والسّحارة، وقد يقعُ ذلك في قلوبِ الناس، وذلك ما لا يقعُ في قلوبِ
9 الأنبياءِ والعلماء، وليس ذلك إلا بفضلِ[55] العلم منهم لأن الله يقولُ ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ
10 مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾[56] وكلّما ازدادَ العبدُ علمًا ازداد يقينًا باللهِ، والخوفَ والخشيةَ.
11 فإن قال قائلٌ: فهل يعلمُ اللّٰهُ من نفسهِ ما لا تعلمهُ الملائكةُ والأنبياءُ والعلماء؟ يُقالُ
12 له: إنّ الذي يعلمُ الخلقُ من توحيدِ ربّهم مفروضٌ عليهم، وقد علّمَ اللّٰهُ الذين عِلموا
13 ما[57] علموا، والذي لم يبلُغهُ علمهم لم يكلّفهُ لهم، فهو ما قد حُصرت عنهُ البَليّةُ من
14 جميعِ الخلقِ، ولا يقدرُ عليه أحدٌ.
15 فإن قال قائلٌ: فهل يقدرُ اللّٰهُ أن يخلُق الخلقَ، فيكلّفُ لهم ما لا يكلّفُ لهذا الخلقِ؟
16 يُقالُ له: إنّ لمسألتِك وجهَين لا تعْدوهما: إن كنتَ تذهبُ إلى أنّ الله يقدرُ أن يخلُقَ
17 الخلق، فيجعلُ لهُم من الدلائلِ ما لا يجعلُ لهذا الخلق، فذلك جائز، وإن كنتَ تذهبُ

52 ومشاهدتهم ذلك: مشاهدتهم في ذلك +(حاشية) خ مشاهدتهم ذلك.
53 وبتفسير ما عملوا: +(حاشية) الأصل وبتفسير علموا فاستنبطه، الشيخ أبو زيد رحمه الله.
54 فضلت: انفضلت.
55 وليس ذلك إلا بفضل: وليس ذلك بفضل: +(حاشية) صوابه وليس ذلك إلا بفضل الخ، قاله المحشي.
56 فاطر 35: 28.
57 ما: كما.

1 [قالَ]: يُقالُ لهُ: أمّا الإيمانُ على وجهين، أحدُهما محدودٌ له غايةٌ، والآخَر لا غايةَ
2 له، وقد يَدخلُ الإيمانُ المحدود في الإيمانِ الذي لا غايةٌ له، ويدخلُ الإيمان الذي
3 لا غاية له في الإيمانِ المحدود. فإن قالَ قائلٌ: فَسّرْ لَنا ذلك؟ يُقالُ لهُ: أمّا الإيمانُ
4 المحدود، ففرضُ الصلاةِ أربع، وأربع، وثلاث، وأربع، والوترُ واثنتان، لا تجوزُ
5 الزيادة فيها ولا النقصانُ، وصيامُ رمضانَ محدودٌ، والزكاةُ محدودةٌ من كلّ عشرين
6 دينارًا نصفُ دينارٍ، لا يجوز التّعدّي فيه كما لا يجوزُ منعهُ إلاّ مَن تطوّع بخير، والحجُّ
7 والعمرةُ محدودانِ، لا تجوزُ الزيادةُ فيهما على شَرائعهما من الطّوافِ بالبيتِ والوقوفِ
8 بعَرفات وأيّام مِنى ورمي الجمار، لا يجوزُ الرّمي بثمان حصايات ولا النقصان من سبعٍ،
9 والاغتسالُ من الجنابةِ محدود، وقد يدخل في هذا الإيمانُ الّذي لا غاية له مِن القيامِ في
10 الصلاةِ حتّى لو أنّ رجلاً قرأ في صلاةِ الصّبحِ البقرة وآل عمران والنساء لكان ذلك
11 له أفضل ما لم يَخرجْ من الوقت، إلا أن يكون إمامَ القوم، فإنه يُستحبّ لهُ أن يُخفّف
12 بهم، لأنّ فيهم المريضَ والكبير وذا الحاجة، ومن لا يقوى على ما يقوى عليه غيرهُ من
13 شدّةِ الخوف والرغبةِ إلى اللهِ تعالى.

14 وأمّا الإيمانُ الذي لا غاية لهُ فالعلمُ بالله وتوحيدُه[49]، والأمرُ بالمعروف والنّهيُ عن
15 المنكرِ، وبرُّ الوالدين أبرارًا كانا أو فُجّارًا، وصلةُ الرّحم والتوبةُ من الذنوبِ، وذكرُ اللهِ
16 تعالى والتّطوعُ من الإيمان الذي لا غاية لهُ. ألا ﴿وَفَوۡقَ كُلِّ ذِي عِلۡمٍ عَلِيمٞ﴾[50] حتى
17 يُنتهى بذلك إلى ما لا يعلمهُ إلاّ الله تعالى. فإن قال قائلٌ: فهل ثَمّ من العلمِ باللهِ ما
18 لا تَعلمهُ الملائكةُ والأنبياءُ والعلماء؟ يُقَال لهُ: إنّ العالِمَ بالله من الخلقِ مَلكٌ مقربٌ
19 أو نبيّ مُرسل، فلا يَخرجُ ذلك[51] من أن يكون بدلالة أو بخطرةٍ يُخطرها اللهُ ببالهم،

49 وتوحيده: وبتوحيده+ (حاشية) خ وتوحيده.
50 يوسف 12: 76.
51 ذلك: بذلك+ (حاشية) خ ذلك.

1 إن سأل سائلٌ عن ولايةِ الله للعبادِ قُلنا[42]: هي إيجابُ الثواب لهُم على قدْرِ
2 أعمالهم، لأنّ الله يقولُ ﴿رَّضِيَ اللَّهُ عَنۡهُمۡ وَرَضُواْ عَنۡهُ﴾[43].
3 إن سأل سائلٌ عن ولاية العبادِ لله قلنا[44]: هي حبُّ ما أحبّ في التوجّهِ إلى اللهِ
4 وبغضُ ما أبغضَ في التوجّهِ للهِ[45]، لأن الله يقولُ: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
5 فَيُدۡخِلُهُمۡ رَبُّهُمۡ فِي رَحۡمَتِهِۦۚ ذَٰلِكَ هُوَ الۡفَوۡزُ الۡمُبِينُ﴾[46].
6 إن سألَ سائلٌ عن ضِدّ العلم قلنا[47]: أما إذا عجز العلمُ صارَ الوقوفُ ضدّهُ.
7 [قلتُ] إن: سألَ سائلٌ عن ضدّ الولاية والبراءة؟
8 قال: ضدُّهما الوقوفُ عنهُما جميعًا. ألا ترى أنّك إذا وقفتَ زال الأصلانِ جميعًا؟

9 [قلتُ] إن: سأل سائلٌ فقال: أخبرني عن اللهِ، أشيءٌ هو أم ليس بشيءٍ؟.
10 قال: نعم، هو شيءٌ لا كالأشياءِ، والدليلُ على ذلك قولُه تعالى ﴿قُلۡ أَيُّ شَيۡءٍ أَكۡبَرُ
11 شَهَادَةً قُلِ اللَّهِ شَهِيدُۢ بَيۡنِي وَبَيۡنَكُمۡ﴾[48].
12 [قلت]: إن سألَ سائلٌ فقال: في ماذا يعرف المخلوقون ربّهم؟
13 فقال: اللهُ ألهمهم معرفتَهُ.
14 [قلتُ]: إن سألَ سائلٌ عن الإيمان، أللهِ حدٌّ يُنتهَى إليه، إذا بلغهُ العبدُ عُلم أنّهُ قد
15 بلغ منه غايةً لا يكونُ وراءها مَزيدٌ؟

42 قلنا: قال، أ، ب.
43 التوبة 9: 100.
44 قلنا: قال.
45 حبُ ما أحب في التوجهِ إلى اللهِ وبغضُ ما أبغضَ في التوجهِ للهِ: أحب ما أحب عن التوجه لله وأبغض ما أبغض عن التوجه لله.
46 الجاثية 45: 30.
47 قلنا: قال.
48 الأنعام 6: 19.

1 الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾[35] فحبسُهم نفوسَهم عن الهوى فعلٌ، فلو أنّ الإمساكَ ليس بفعلٍ
2 لم يكن اللهُ ليَجزيهم على ذلك بخيرٍ.

3 إن سألَ سائلٌ عن الولاية خاصّة المفروزةِ عن الأشياء المفروضة على العباد، ما
4 هي ولِمَ كانت فريضة، فإنّا نقولُ: الولايةُ عندنا أن يكون المسلمون مسلمين فيما يُضمرُ
5 القلبُ سوى ما يُعلن اللسانُ، وهي الأخوّةُ في اللهِ، وهي مِن دين ربّنا، والتاركُ[36] لها
6 مُحدِثٌ والتاركُ لها كافرٌ، لأنّ اللهَ يقول ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
7 يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ إلى قوله ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾[37] فإن قال: هذه
8 صفةٌ وصف اللهُ بها المؤمنين ولم يذكرها فريضةً على العباد، فنسألُهم عن الّذين خرجوا
9 من دينِ اللهِ: هل وصَفهم اللهُ بعضَهم أولياءَ بعض؟ فلا بدّ لهُم من أن يقولوا: ليسوا
10 منهم. إن سأل سائلٌ عن البراءة خاصّة المفروزةِ عن الأشياء المفروضة على العباد،
11 ما هي ولم كانت فريضة؟ فإنّا نقولُ: البراءةُ عندنا أن يكون الكافرون كافرين فيما يُضمرُ
12 القلب سوى ما يعلنُ اللسانُ، وهي مِن دين ربّنا، والتاركُ لها مُحدِثٌ والتاركُ لها كافرٌ،
13 لأنّ الله يقولُ ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾[38].

14 إن سألَ سائلٌ عن الوقوفِ خاصّاً[39] المفروزِ عن الأشياءِ المفروضة[40] على العبادِ
15 ما هو ولم كان فرضًا؟ فإنا نقولُ: الوقوفُ عندنا أنّا لا نقولُ نعلمُ ما لا نعلم، وهو من
16 دين ربّنَا، والتاركُ له محدث والتاركُ له كافر، لأن الله يقول لا يملكون ﴿الشَّفَاعَةَ إِلَّا
17 مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾[41].

35 النازعات 79: 37–41.
36 والتارك: التارك، +(حاشية) خ والتارك.
37 التوبة 9: 71.
38 الشعراء 26: 216.
39 خاصا: خاص.
40 المفروضة: المفروض.
41 الزخرف 43: 86.

1 فيه، لأن الولاية والبراءة إنّما هُما شهادتان على الله، لأن الله يقول ﴿وَلاَ تَقْفُ مَا لَيْسَ
2 لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولئِكَ كَانَ عَنْهُ[31] مَسْؤُولاً﴾[32].
3 قلتُ: أخبرني عن الوقوف، أدِينٌ هو أم لا؟
4 قال: نعم. ألا ترى إلى ما ذكر اللهُ في كتابه حيثُ يقول: لا يملكون ﴿الشَّفَاعَةَ إِلَّا
5 مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾[33]؟
6 قلت: مَن أسلافُكم في الوقوف؟
7 قال: جميعُ المسلمين هُم أسلافُنا في الوقوف، لأنّهم يقفون فيما يجهلون ولا يشهَدون
8 على اللهِ إلاّ بعلمٍ. ومَن ضيّق فيما يسعُ كمن وسَّع فيما لا يسعُ الشّكّ فيه، وكلاهما قد ولجا في
9 الفتن وليسا هُما من المسلمين، وكلّ ما أثبتهُ علمُك ونفذ فيه بصرُك فللّه فيه عليك الصرم
10 والمضيُّ فيه بالولاية والبراءة، فإن أنت رجعت إلى الوقوف كنت كاتمًا للشهادة[34]. فإن
11 قال: أراك تدّعي الولاية والبراءة في الشخص المنفرد بعينهِ، قيل: هو الذي أعلمتُك
12 في صدر هذا الكتاب.
13 قلتُ: أخبرني عن الإمساك الذي زعمتَ أنّهُ وقوفٌ، هل هو فعلٌ مثل الولاية
14 والبراءة؟
15 قال: نعم. ألا ترى أنّك إذا أجزتَ الاستغفار والتّرحّم للمسلمين فقد فعلتَ، وإذا
16 أجزتَ الشتمَ واللعن للكافرين فقد فعلتَ، وكذلك إذا حبستهما عن من تجهلُ فقد
17 فعلت، مع أنّ الإمساك اكتسابٌ، لأنّ اللهَ عزّ وجلّ يقول ﴿فَأَمَّا مَن طَغَى وَآثَرَ الْحَيَاةَ
18 الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى فَإِنَّ

31 عنه: عنهم.
32 الإسراء 17: 36.
33 الزخرف 43: 86.
34 كاتما للشهادة: كاتم الشهادة.

1 قال: هو إمساكُ الولاية والبراءة عمّن تجهلُ.

2 قلت: أخبرني عن الولاية والبراءة، أفريضتان هُما أم لا؟

3 قال: نعم. ألا ترى إلى ما ذكر اللهُ في كتابه حيث يقول ﴿لَا تَتَوَلَّوۡا قَوۡمًا غَضِبَ ٱللَّهُ
4 عَلَيۡهِمۡ قَدۡ يَئِسُوا مِنَ ٱلۡآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ ٱلۡكُفَّارُ مِنۡ أَصۡحَابِ ٱلۡقُبُورِ﴾[24]؟ فالنّهيُ عن ولاية
5 الكافرين هو بالبراءةِ منهم كما أنّ الأمر بولاية المسلمين هو النّهيُ عن البراءة منهم.

6 قلت: أخبرني، آلله [25] فرضَ ولاية المسلمين؟

7 قال: نعم. ألا ترى إلى ما ذكرَ اللهُ في كتابِهِ حيث يقول ﴿ٱلَّذِينَ آمَنُوا۟ وَلَمۡ يُهَاجِرُوا۟
8 مَا لَكُم مِّن وَلَايَتِهِم مِّن شَيۡءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا۟﴾[26] فحتّى هو وقتُ وجوب الفرضِ عليهم،
9 مع أنّه لا ينهى عن الشيء إلاّ وقد كان النّهيُ عن الشيءِ هو الأمرُ بضدّه، وذلك مثلُ
10 الكفر والإيمان، والولاية والبراءة. وأمّا من كان[27] عندنا أهلُ الولاية من أهل محبّتنا
11 وشريعتنا، فيقعُ بينهم التشاجر والتنازعُ حتّى يبرأُ بعضُهم من بعض ويسفكُ بعضُهم
12 دماء بعض ونحنُ عنهم غيّب، ولم يكونوا مثلَ من مضى ممّن قبْلنا أو ممّن كان من
13 مشهدنا، فنحن نقفُ فيهم حتّى نعلمُ الصالح من الطالح، أو نجدُ شاهدين عدلين[28]
14 من غير الفريقين، فيتبيّن لنا أمرهم، فنبرأ ونتولّى على علمٍ، لأنّ الله يقول ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا
15 مِّنَ ٱلۡخُلَطَاءِ لَيَبۡغِي بَعۡضُهُمۡ عَلَىٰ بَعۡضٍ﴾[29] الآية.

16 وأمّا الوقوفُ في من نجهلُ فقد صحّ لنا الوقوفُ فيه، وأمّا من كان مُحبًّا لنا ولديننا
17 راضيًا، من أين يجوز لنا الوقوفُ فيه؟ ألا ترى [أنّنا] إنّما تولّيناهم بدفعِ جميعِ الأحداثِ
18 والشبهات عنهم[30]؟ فإذا أحدث الحدثَ الذي لا ندري ما بلغ به جاز لنا الوقوفُ

24 الممتحنة 60: 13.
25 ألله: أن الله.
26 الأنفال 8: 72.
27 كان: + له.
28 عدلين: عادلين.
29 ص 38: 24.
30 عنهم: علينا، أ، ب.

1 الغزوة وذلك بعد الولاية لها ولهم. فإن قال قائلٌ: فهل صدّق الذين رموا عائشة أم
2 كذّبهم قبل أن تنزل براءتها وبيانُها؟ قيل لهم: لم يصدّقهم ولم يكذّبهم، فهذا هو
3 عينُ الوقوف.

4 فإن قالَ قائل: فأيُّ آية نزلت في خبرِ المنافقين؟ قيل: هي آيةُ التّحريش بأسماء
5 المنافقين. ألا ترى إلى ما ذكرَ اللهُ في كتابه حيث يقول ﴿لاَ تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾[19]
6 وقولِهِ ﴿فَلَعَرَفْتَهُم بِسِيمَاهُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾[20] وقولِهِ ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ
7 الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ﴾[21] الآية؟ الجوابُ في ذلك أن قوله: لا تعلمهم، فيما مضى، بل هي
8 آية تدلّ على المنافقين، فالولايةُ لهم قبل نزول الآيةِ.

9 قال: الحرامُ حرامان، حرام معروف وحرام مجهول، فالمجهولُ ما لا يميّزهُ عالم ولا
10 نبيّ إلاّ بوحي حادث، مثلُ ذلك: لو أنّ رجلاً اشترى ذات محْرم أونكح أخته وهو لا
11 يعلمُ، أو خنزيرا اشتراهُ من سوقِ المسلمين قد اختلط بغيره، فهذا ما لا يميّزهُ عالمٌ ولا
12 نبيّ إلا بوحي حادث. أمّا الحرامُ المعروف فكلُّ[22] من أقرّ بجملة نبيّ من الأنبياء فيها
13 تحليلٌ وتحريم لا يسعهُ[23] فعلُ ما نهى اللهُ عنه على العلم والجهل.

14 قلتُ: أخبرني عمّن شكّ في ضلال مَن استحلّ دماء المسلمين وهو لا يعرفُ دين
15 المسلمين.

16 قال: كافرٌ لا يسعُ الشكّ فيه.

17 قلت: فما عينُ الوقوف؟

19 التوبة 9: 101.
20 محمد 47: 30.
21 التوبة 9: 101.
22 فكلّ: كل.
23 يسعه: يسع.

1 المنافقين على[15] العلم لا على الجهل، ومثل ذلك فيما ذكر الله[16] في آيات اللعان بين المرأة
2 وزوجها أنّ أحدكما ملعون لا شكّ فيه، لأنّ الله قد أخبرنا بذلك على لسان نبيّهِ عليه
3 السلام: اذهبا فإنّ أحدكما ملعون لا شكّ فيه. ومماّ ائتلفت عليه جميع الإباضيّة أنّ كل
4 من قارف كبيرة وهي يجهلها العلماء فهو كافرٌ، فكيف قضيتم على أنفسكم بولايةِ من
5 شهدتم عليه بالكفر، ومَن أظلمُ ممّن ادّعى على اللهِ أنّهُ أحلّ ولاية الكافرين إذا كانوا مع
6 المؤمنين؟ فقد حرّم اللهُ ولاية الكافرين على العلم والجهل لا على الجهل. وإن اعتلوا
7 وقالوا: إنما خفنا أن نُواخَذ على تركِ الفريضةِ التي كانت علينا، قلنا لهم: إنّما ألزمَنا اللهُ
8 الفريضة التي كانت علينا قبل الحدث وقبل نزولِ الخبرِ، فلما جاءَ الخبرُ والحدثُ زال
9 عنّا وعنهم الفرض، والشاهدُ لنا عليهم في ذلك أنّا وإيّاهم مجتمعون على أن الولاية
10 أول ما نزلت بلا حدثٍ ولا شبهةٍ، فنحن لا نخافُ من حيث آمنا وإنّما نخافُ من
11 حيث خُوّفنا.

12 قلت: أما ما يدخلُ عليهم فقد بيّنتَ لنا ذلك، ولكن أخبِرنا ما الجوابُ في المسألة؟

13 قال: الله المستعان، ونقولُ: قولنا قولُ المسلمين. وقد بلغنا عن النبيّ عليه السلام
14 أنهُ وقف في المرأةِ وزوجها وأهل المدينة إذ أخبرهُ الله بأن ثم في المدينةِ منافقون إلاّ
15 أنّ كلّ امرئ استجاب له لما وعده مخلصًا وظهر منه الوفاء صار مُتولًّى في كتابِ اللهِ[17]
16 أو مبشّرًا[18] [أنهُ] في الجنّةِ حتّى نزل عليه بيانُ ذلك بأسماءِ المنافقين، وما بطل ذلك
17 عليه. وقد قيل أيضًا أنّه وقف في عائشة حين رُميت وأهلِ الغواية حين تخلّفوا بعدهُ في

15 على: عن +(حاشية) خ على.
16 ذكر الله: ذكر + (حاشية) خ ذكر الله.
17 كل امرئ. . في كتاب الله: كل (بياض) في كتاب الله، +(حاشية) لعل هذا البياض كل امرئ استجاب له لما وعده مخلصًا وظهر منه الوفاء صار متولى في كتاب الله.
18 مبشرًا: مبشر.

1 قليلاً. وأمّا إذا كان المسلمون في الكتمان فَدِن في الناس كلّهم بالوقوف، إلاّ من علِمتَ
2 منه كفرًا أو إسلامًا، فابرأ وتولَّ على علمٍ، وإلاّ فأنت مُبطِل لدينك ومُهلِكٌ لنفسك.
3 قلتُ: أخبرني عن الوقوفِ، أفريضةٌ هو أم لا؟
4 قال: الوقوفُ وقوفان، منهُ ما لك ومنهُ ما عليكَ.
5 قلتُ: ميّز لي ذلك يرحمُك الله.
6 قال: نعم. ألا ترى إلى أنّك إذا وقفتَ في من جهلتَ فوقوفُك[10] فيه، إن كان كافرًا،
7 فعليك الوقوفُ عن ولايته ولك الوقوفُ عن براءتِهِ؟
8 قلت: فإذا كان لي حبْسُ الولاية عن[11] المسلم إذا جهلتُه، فالذي لي إن شئتُ فعلتهُ
9 وإن شئت لم أفعلهُ؟
10 قال: ليس لكَ أن تتولّى مَن تجهل مخافةَ الجور لا العدل.
11 قلت: إنّهم يأخذون في الوقوفِ بعد إثبات الولاية أنّه لا وقوف.
12 قال: إنّا وإيّاهم مجتمعون على الأصلِ.
13 قلتُ: وما ذلك الأصل؟
14 قال: إنّا[12] وإيّاهم مِن ديننا الولايةُ والبراءةُ والوقوف فيمن نجهل، وإنّما اختلفنا معهم
15 في من كان له عندنا أصلُ الولاية فيُحدثُ الحدث الذي لا ندري ما بلغ به، أو مَن
16 فعل معصية من المعاصي التي نهى اللهُ عنها، فنحنُ لا نميّز بين الصغائر والكبائر. فإن
17 قالوا: الولايةُ له ثابتة، قُلنا لهم: أوليس لا تعرفون[13] المعصية أن التي فعل صغيرةٌ أو
18 كبيرة؟ [فإن] قالوا: نعم، قلنا لهم: من أين يجوز لكم أن تتولوا من تجهلون فعلهُ؟
19 ذلك ما ذكر اللهُ في المنافقين الذين ﴿مَرَدُواْ عَلَى ٱلنِّفَاقِ لاَ تَعۡلَمُهُمۡ﴾[14] وأنتم قد تولّيتم

---

10 فوقوفك: +(حاشية) قال بعض أصحابنا الوقوف كله عليك لا لك منه شيء، أبو زيد.
11 عن: على.
12 إنا: إنا نحن +(حاشية) لعله إنا وإياهم وقوله نحن حشو لا معنى له.
13 تعرفون: تشعرون.
14 التوبة 9: 101.

قال: نعم، الأدلّة عليه كثيرةٌ في سورةِ براءة وغيرها، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُواْ بِهِ وَتَوَلَّواْ وَّهُم مُّعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾[6] الخ الآية.

قلتُ: فما الدليلُ على نفاق المستحلّين لما حرّم اللهُ؟

قال: نعم. ألا ترى إلى ما ذكر اللهُ في كتابهِ حيث يقول ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ﴾ الآية إلى قوله ﴿المطّهرين﴾[7]؟ وأقاموا مسجدهم[8] بالدِّين لا بالتحريم، فطلبوا الحُسنى من غير وجهها، فعابَ اللهُ عليهم ذلك حين طلبوا الحسنى من غير وجهها. وإنّما طلبوا بذلك ضرار المسلمين، فقد نافقوا بمقارفة الحرام بالدّين، لا بالتحريم. والناسُ عند المسلمين على ثلاثةِ منازل، دافعُ الإسلام وجميع ما أنزلَ اللهُ فهو مشركٌ، وقابلُ الإسلام وجميع ما أنزل اللهُ، ثمّ ضيّع العمل فهو منافق، وقابلُ الإسلام وجميع ما أنزل اللهُ، موفٍ بالجميعِ فهو مسلم. فهذه الجملةُ التي يُدعى إليها الخوارجُ من أهلِ الصلاة. والناسُ أيضًا عند المسلمين على ثلاثةِ منازل، ولايةٌ على إظهارِ علم الإيمان، وبراءةٌ على إظهارِ علم الكفر، ومَن لم نعلم منهُ كفرًا ولا إسلامًا فهو في الوقوف.

قلت: أخبرني ما حدُّ الوقوف في الظهور والكتمان؟

قال: أمّا إذا ظهر المسلمون ورضي الناسُ بولاية إمامهم فَدِنْ في الناسِ كلّهم بالولايةِ إلاّ من عاينت منه كفرًا بعينهِ، فابرأ منهُ، وهو يُدعى إلى التوبة والرضى بطاعة الإمام، فإن أجاب فلهُ ما للمسلمين وعليه ما عليهم، وإن دفع وكابر ضُرب بطاعة الإمام عنقهُ، وإن هو اكتتم واستجنّ[9] عُفي عن قتله، ولعلّ اللهُ لم يعمّرهُ في كفره إلا

6 التوبة 9: 75–77.
7 التوبة 9: 107–108.
8 مسجدهم: مساجدهم.
9 واستجن: استجن.

1 وبهذا تكون الولايةُ من الله تعالى ومن المسلمين للمسلمين، وعلى ترك هذا أو ترك بعضهِ
2 تكون البراءةُ من الله تعالى ومن المسلمين للكافرين.
3 قلتُ: فما الولايةُ من المسلمين للمسلمين؟
4 قال: هي إيجابُ الثواب على الإيمانِ الذي لا يكون بعده كُفرٌ.
5 قلتُ: فما البراءةُ من الله تعالى ومن المسلمين للكافرين؟
6 قال: هي إيجابُ العقاب على الكفرِ الذي لا يكونُ بعده إيمان.
7 قلت: فما الولايةُ من المسلمين للمسلمين؟
8 قال: هي إجازة الاستغفار والتراحم للمسلمين.
9 قلت: فما البراءةُ من المسلمين للكافرين؟
10 قال: هي إجازةُ الشتم واللعنِ للكافرين.
11 قلت: فما عينُ الشرك؟
12 قال: هو المساواةُ لله بخلقهِ.
13 قلتُ: فما عينُ الكفر؟
14 قال: هو الاستفساد لوليّ النعمة.
15 قلت: فما عينُ النفاق؟
16 قال: هو الخيانةُ فيما أقرّ الناسُ به من الإسلام. والنفاقُ نفاقان، نفاقُ خيانة ونفاقُ
17 تحليل وتحريم.
18 قلت: وما الدليلُ على النفاق[5] الذي ليس بخيانةٍ؟
19 قال: نفاقُ الخوارج من أهل الصلاة.
20 قلت: وما النفاقُ الذي هو الخيانة؟

5 وما الدليل على النفاق: وما النفاق + (حاشية) قال أبو زيد أظنه وما الدليل على النفاق الذي الخ.

بسم الله الرحمن الرحيم [و]صلّى اللهُ على سيدنا محمد وآله.

كتاب التوحيد في معرفة الله عز وجل وما يتعلّق بها

من قول الشيخ أبي محمد عبد الله بن يزيد الفزاري رحمه الله و رضي عنه.

سألتُ عن الإيمان الذي لا يسعُ الناسَ جهلهُ.

فقال: شهادةُ أن لا إله إلاّ اللهُ وحدهُ لا شريك له، وأنّ محمدًا عبدهُ و رسوله، وما جاء به حقٌّ من الموت والبعث والحساب والجنة والنار. فهذا الإيمانُ الذي لا يسعُ الناس جهلُه ولا يسعكَ جهلُ ضلال مَن ردّ عليك دِينك، ولو وسعك جهلُ ضلاله لوسعك جهلُ الجملة، ولكنّهُ لا يسعُك جهلُ الجملة، وكذلك لا يسعُك جهل ضلال من ردّ عليك دينك، وكذلك كلّ مزلّة قبلتَها عن الله[1]، والإيمانُ الذي يسع الناس جهلهُ حتّى إذا ذُكّروا لم يسعهم جهلهُ فذلك[2] تفسيرُ التوحيد الذي في الجملة، مثل أنّ الله قادرٌ قاهر وما أشبه ذلك من باب المدحِ، ولا يسعك جهلُ ضلال مَن وصفهُ بباب الذمّ، مثل النوم والسهو واللّهو، أو شيء ممّا يوصف به المخلوقون، ولا يَسعُك إلاّ بمعرفة ضلاله و [أنّ] ضلالهَ شركٌ. والإيمانُ الذي يَسعُ الناس جهلهُ إلى مجيءِ وقته فهو ما افترض اللهُ عليهم بعد الجملة، مثل الصلاة والزكاة وما أشبهَ ذلك من الفرائض. وأما ما يسعهم جهلهُ أبدًا فهو ما نهى اللهُ عنه من الفواحش ما ظهر منها وما بطن إلاّ الشرك.[3] وجميعُ ما عددنا عليك في صدرِ هذا الكتاب لا يسعُ جهلهُ بعد العلم. وإثبات هذا كلّه من[4] وجه آخر: العلمُ لما لا يسعُ الناس جهلهُ، والفعلُ لما لا يسعُ الناس تركهُ، والتركُ لما لا يسعُ الناس فعلهُ، فهذا إثبات الإيمان بالوفاء، وعلى الوفاء

1 الله: +(حاشية) أي لا يسعك جهلها ولا جهل ضلال من ردها.
2 فذلك: وذلك.
3 الشرك: +(حاشية) المتقدم.
4 من: في.

 | DOI 10.1163/9789004274594_006

كتاب في من رجع عن علمه وفارق النبيّ وهو على دينه

Book about Whoever Reneges on his Knowledge and Departs from the Prophet while Remaining in his Religion

∵

1 وشريعة، وظهور الإسلام. وأما ولاية الوصف فهي على وجهين، ولاية الجملة،
2 وولاية الموافقة. فأما ولاية الجملة فهي على وجهين، الولاية لِمن علمتَ منه خيرًا،
3 والولاية لجميع المسلمين. وأمّا ولاية الموافقة فقولك: اللّٰهمّ ارحم من وافقنا في ديننا
4 هذا. . . .

5 تم ما وجد[194] والحمد لله ربّ العالمين. قال الشيخ رحمه الله: وجدتُه في نسخة كثيرة
6 التصحيف، فإن شاء الله من وقف على النسخة الصحيحة أن يقابلها، وبالله التوفيق.
7 كُتب بيده الفانية صالح بن سالم بن سليمان بن يدر السدريني بنفسه لنفسه ولمن شاء
8 الله بعده. وكان الفراغ عشيّة يوم الثلاثاء في شهر ربيع الثاني من سنة تسعين ومائة
9 وألف بجامع الماي عمّره الله آمين بالعلم والعمل.[195]

194 ماوجد: -،أ.
195 قال الشيخ. . .والعمل: -،أ.

1 قال: لا يجوز أن يقال للمؤمنين: من الظالمين، على أنه كافر، لأنّه لا يقع اسمان
2 متناقضان على معنى واحد، فإنّ الله جعل الكافرين من الظالمين، وقال ﴿وَالْكَافِرُونَ
3 هُمُ الظَّالِمُونَ﴾[189].
4 قلت: فما وجهُ قول يونس عليه السلام ﴿لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ
5 الظَّالِمِينَ﴾[190]؟
6 قال: إنَّ الظلم قد يكون نقصًا[191]، كما تقول: نقصَت نفسي في كذا وكذا.
7 قلت: فلمَ لا يجوز أن يقال للمؤمنين: من الظالمين، على جهة[192] ما قال يونس عليه
8 السلام؟
9 قال: إنّما قال ذلك يونس على جهة التذلّل والتنصّل والاعتراف بالذنب، لا يكون
10 قولك: هو من الظالمين، على حال الجهة التي كانت منه.

11 باب في الولاية

12 وإذا قيل لك: كم من وجهٍ كانت عليه الولايةُ؟ فقل: على وجهين، ولاية عليها الثواب،
13 وولاية ليست عليها الثواب. فأمّا التي ليست عليها الثواب فهي على ثلاثة أوجه،
14 ولاية الله للعباد، وولاية الأطفال بعضهم لبعض، وولاية التقيّة. وأما التي عليها
15 الثواب فهي على وجهين، عادلة وغير عادلة، وغير العادلة[193] على وجهين، شهوة
16 وشبهة. فأمّا الشهوة فهي من المحرِّمين، وأما الشبهة فهي من المستحلّين. وأمّا الولاية
17 العادلة فهي على وجهين، حكم ووصف. فأمّا الحكم فهو على ثلاثة أوجه، شهادة،

189 سورة البقرة 2: 254.
190 سورة الأنبياء 21: 87.
191 نقصًا: نقص، ب.
192 جهة: + التذلل، ب.
193 العادلة: عادلة.

1 قلت: قول الله تعالى[181] في كتابه ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِم
2 أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ﴾[182] أرأيت إن كان صدقًا أيجوز أن يقال: من
3 الصادقين؟

4 قال: نعم، لأنّ هذا أحكام يُحتاج فيه إلى قوله، صدقَ أم كذب.

5 قلت: أرأيتَ قول الله تعالى[183] ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾[184]
6 وقوله ﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الحِسَابِ﴾[185] ما هذا؟

7 قال: هذا عندنا صفةُ المسلمين على أنّهم مسلمون.

8 قلت: أفيجوز أن يقال للكافرين: يخشَون الله ويخافون سوء الحساب؟

9 قال: لا يوصفون بذلك، لأنّهم لا يخافون حين فعلوا كبيرة.

10 قلت: أفيجوز أن يقال: يؤمن بالله؟

11 قال: لا يُرسَل ذلك، ويقال[186] في كذا وكذا، ولا يُرسَل به كما يرسل على المسلم،
12 لأنّ الله لم يُفرده في كتابه.

13 قلت: أفليس قد يَعصي المؤمن[187]؟

14 قال: نعم.

15 قلت: أفيجوز أن يقال للمؤمن[188]: من الظالمين؟

181 تعالى: -، ب.
182 سورة النور 24: 6.
183 تعالى: -، ب.
184 سورة فاطر 35: 28.
185 سورة الرعد 13: 21.
186 ويقال: ويقول، أ، ب.
187 المؤمن: المسلم +(حاشية) المؤمن، أ.
188 للمؤمن: للمؤمنين، أ.

1 قلت: فما تقول في من قال: الكاذبون على الله ليسوا بمؤمنين بالله أنّه واحد، أصدق
2 أم كذب؟
3 قال: صدقَ في قوله أنهم ليسوا بمؤمنين بالله، وأضاف إليه ما لا يتّصل به وليس
4 هو له بموضع. ولا أقول: إنهم مؤمنون بالله، فأكون قد سمّيتهم بغير ما سمّاهم الله به في
5 كتابه، لأنّ المؤمنين اسم على جميع الأفعال[175] ليس يثبت بِخصلة ولا بِخصلتين، وليس
6 كغيره من الأسماء والصفات، لأنّ المؤمن ومن المؤمنين، والتائب[176] ومن التائبين أمرٌ
7 لا يكون إلاّ لأولياء الله. ألا ترى أنّك تقول للرجل[177]: صدَق في قوله: الله واحدٌ،
8 وأحسن في قوله: الله واحد، ولا يقال: تائب ولا مؤمن، في قوله: الله واحد، فإنّ الله
9 يقول ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللهِ وَمَلآئِكَتِهِ﴾[178]
10 الآية، فجعل لهم اسم الإيمان على خصال، وقال ﴿إِن تَجْتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ
11 عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾[179].
12 قلت: أفتقول للكافر: مُحسنٌ ومن المحسنين، وصادق ومن الصادقين؟
13 قال: لا أقول له ذلك، لأنّ هذا عندنا من أسماء المسلمين على أنّهم مسلمون،
14 والتحفّظ في هذا أحبّ إليَّ لئلاّ يكون لأحد[180] في هذا معلَّق.
15 قلت: أفتقول: من المحسنين في كذا وكذا؟
16 قال: لا أقول كذلك، لأنّ هذا عندنا من أسماء المسلمين على أنَّهم مسلمون.

175 الأفعال: الأفاعل، أ، ب.
176 والتائب: وتائب، ب.
177 للرجل: +(حاشية) خ لرجل ،ب.
178 سورة البقرة 2: 285، وتمامها: ﴿وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لاَ نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ وَقَالُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾.
179 سورة النساء 4: 31.
180 لأحد: أحد، أ، ب، +(حاشية) لأحد، أ.

1 عليه أن يتولاّه، [وأما إذا كان لا يدري أمؤمنًا كان أو] كافرًا[170] فوقف عنه كان مؤدِّيا
2 لما فُرض عليه، وكذلك تركُ البراءة منه.
3 قلت: أرأيتَ من جحد شيئًا من دين الله، أهو على شيء من دين الله؟
4 قال: لا.
5 قلت: فما تقول في من قال: الكاذبون على الله مؤمنون بالله؟
6 قال: هو ضالّ.
7 قلت: فما تقول في الشاكّ فيه إن ظنّ أن هذا يجوز؟
8 قال: أمّا القائل فقد أخطأ، وأمّا الشاكّ فإذا ذهب وهمُه إلى أن قال: لا أدري لعلّ
9 الكاذبين على الله مؤمنون بالله[171]، فيكون حكمُه مثل القائل وعلينا تضليله.
10 قلت: فإن أظهر الشكّ فيه على هذا المعنى، كيف هو عند الله؟
11 قال: كافرٌ عندنا في الحكم وعند الله.
12 قلت: وفيما بينه وبين الله؟
13 قال: لا أراه إلاّ ضالاً بتجريده هذا القول مرسلاً.
14 قلت: فما تقول في من قال: الكاذبون على الله مؤمنون بالله أنه واحد، هل تراه
15 ضالّاً إذا وصل هذا القول؟
16 قال: ضال[172]، لأنّ قوله: مؤمنون[173] بالله، اسم، وقوله أنه واحد زيادة منه، وقد
17 أثبت[174] الاسم لهم.

---

170 كافرًا: +(حاشية) قوله: كافر لعل فيه خللاً وتمام الكلام فيه أن يقال: وَأَمَّا إذا كان لا يدري أمؤمنًا كان أو كافرًا فوقف الخ، فهكذا يستقيم، ب.
171 مؤمنون بالله: مؤمنين، أ.
172 ضال: ضالا، ب
173 مؤمنون: مؤمنين، أ، ب.
174 أثبت: ثبت، أ، ب، +(حاشية) لعله أثبت بالألف، ب.

1 قال: لا يسعهُ، لأنّ هذا بِمنزلة من لم يدر أرجلٌ هو أو امرأة، ولا يُطلب إليه العلمُ
2 بأنّه من الإنس في الجملة.
3 قلت: فما تقول في من لم يدر أمِن قريش هو أم من العرب؟
4 قال: إنّما عليه معرفةُ محمّد أنّه رسولُ الله، وإن لم يدر أمن قريش هو أو من العرب.
5 وأمّا ما سألتَ عنه من معنى النبوّة والرسالة، هل يكون نبيٌّ ليس برسول، وهل يجوز
6 الشكّ في ذلك؟ قال: لا أرى الشكَّ في ذلك يضيقُ، وأمّا الفرق فيما بين النبيّ والرسول
7 إن كان بينهما فرقٌ، النبيّ الذي[164] يرى شيئًا أو يُلهَمه، والرسول الذي يُرسَل إليه كما
8 أُرسل[165] جبريل إلى محمّد، وقد أسلم الناسُ بمعرفته نبيًّا[166] وإن كان رسولاً.

9 باب في الوقوف

10 قلتُ: فهل يَجوز لرجل أن يُظهر الوقوف في رجل عند قوم ويتولاّه عند آخرين؟
11 قال: نعم، إذا كان الذي وقف فيه[167] عندهم[168] مِمَّن يوقف [فيه] ويتولاّه عند آخرين
12 وعند نفسه وعند الله. والوقوف تركُ البراءة والولاية جميعًا، والبراءة على حيالها
13 تركُ الولاية، والولاية على حيالها ترك البراءة، والوقوف ترك البراءة والولاية جميعًا،
14 ولا يكون الواقفُ مؤدّيًا لما فرض الله عليه في ترك ولاية من لا يحلّ له[169] إذا فُرض

164 الذي: أن، أ، ب.
165 أرسل: يرسل، أ.
166 نبيًا: نبي، أ، ب.
167 فيه: -، ب، +(حاشية) وقف ممن يوقف له عندهم ويتولاه الخ، أطفال أولاد المؤمنين في الولاية اتباعا لآبائهم ثُمّ بَعد البلوغ تنتقل إلى الوقوف عند أصحاب الربيع، مع أنهم يقولون: لا انتقال من الولاية إلى الوقوف، والله أعلم. أبو صالح، أ.
168 عندهم: عنده، أ، ب.
169 يحل له: +(حاشية) أي الترك، ب.

1 قال: يسعُه، لأنّه لم يشكّ في ضلا له على توهيم الشكّ في معنى الفاسد منه.

2 قلت: أرأيتَ من قال: أنا أعرف أنّ محمدًا رسول الله ولكنّي لا أعرف أنّ أحمد
3 رسول الله، أيسعه ذلك ويكون عارفًا بمحمّد عندك؟

4 قال: نعم، لأنّه قد عرف مُحمّدًا رسول الله.

5 قلتُ: فلو أنّ رجلاً قال: أنا أعرف أنّ أحمد رسولُ الله ولكني لا أعرف أن مُحمَّدًا
6 رسول الله، أكان عارفا بمحمّد عندك في الحكم؟

7 قال: لا[163]، يكون كافرًا في الحكم، لأنّ هذا الاسم المشهورُ الذي ظهرت به أحكامنا
8 وبه تثبت معرفة محمّد، وبه ندعو في دارنا إلى معرفة محمّد.

9 قلت: مَن عرف أنّ محمدًا رسولُ الله بن عبد الله، ثمّ نسبه إلى بني هاشم، ثمّ جهل
10 نسبه بعد إذ عرف ذلك وصحّ عنده، فقال: أنا أعرف أن محمّدًا رسول الله، ولا أدري
11 مَن أبوه وقبيلته، أيسعه ذلك؟

12 قال: أمّا من عرفه اليوم باسمه فلا تثبت له معرفةُ محمّد إذا جهل ما عرف من نسبه
13 وقبيلته، وَأَمَّا من عرفه باسمه وبعينه فقال: أنا أعرف أنّ هذا محمّد رسول الله، وهو يراه
14 وهو مايدري مَن قبيلته ونسبُه، فقد ثبتت له معرفته ولا يضرّه ما جهل من نسبه وهو
15 عارف بمحمّد بعينه، لأنّه قد ثبتت معرفته بعينه.

16 قلت: فإن أثبتَ معرفة محمّد رسول الله ولم يُثبت أنّه ابن عبد الله؟

17 قال: إِنَّمَا أراه جهل أباه، ولا أراه جهل أنّ محمّدا رسول الله.

18 قلت: فما تقول في من لم يدرِ لعلّه من الملائكة أو من الجنّ؟

163 لا: +(حاشية) قال أبو زيد رحمه الله: قوله: قال لا، هذا هو الجواب يعني: لا يكون عارفًا بمحمد لكنه يكون كافرًا في الحكم، والله أعلم. ويمكن أن يقال: ويكون بواو الاستئناف فأسقطه النّساخ، ب، +(حاشية) قوله: قال: لا، هذا هو الجواب يعني: لا يكون عارفا بمحمد لكنه يكون كافرا في الحكم، والله أعلم، أ.

1 قال: نعم، يعرف أنه شيء، ولا نقول: إنّه يعرف الله. ووجهٌ آخر يكون يعرف
2 الرحمن ويقول: لم يسمّ بذلك وهو الرحمن، فيكون ذلك منه جحودًا بأنّه يتسمَّى بذلك،
3 وليس كذلك من جحده[160] في نفسه، وكلاهما مشركان، الأوّل مشركٌ بجحوده في
4 نفسه، والآخر جاحدٌ بما أنزل في كتابه مشرك في الحكم، كرجل أقرَّ بالله أنَّه أحد صمد
5 فردٌ، ثمّ جحد بالسورة نفسها، فقال: لم يُنزلها الله، فهو مشرك بجحوده[161] القرآن، ومَن
6 جهل أنّ الله تعالى كما وصف نفسه في سورة الإخلاص وجحد بذلك كان جاحدًا بالله
7 وبما أنزل في كتابه مشركًا في الحكم، فافهم ما فسّرتُ لك، ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله
8 العليّ العظيم.

9 قلت: أرأيتَ من قال: لا أعرفُ الرحمن ولكنّي أعرف الله، أو قال: لا أعرف الله
10 ولكنّي أعرف الرحمن، أو قال: لا أعرف الخالق ولكنّي أعرف الصانع، أو قال: لا
11 أعرف السلام ولكنّي أعرف المؤمن، أيكفر؟

12 قال: إن كان يذهبُ من هذا إلى جهل المعنى فهو كافرٌ لا يعرف الله، وإن كان
13 يذهب إلى أنّه لا يدري لعلّ قولك: الرحمن والسلام[162] اسم أو صفة، فلا يكون ضالاًّ
14 على هذا الوجه. ومن قال: لا أعرف الله ولا أعرفُ الرحمن، كان كافرًا عندنا في
15 الحكم وعند الله فيما أرى حتّى يقول: لا أدري لعلّ قوله: الرحمن أو السلام، اسم
16 أو غير اسم.

17 قلت: أرأيتَ من قال: لا أعرف الله ولكنّي أعرف الرحمن، أيكفر؟

18 قال: نعم، إذا قال: لا أعرفُ الله، كفر.

19 قلت: أرأيتَ من شكّ في ضلاله إذا ذهب وهمُه من قول هذه المقالة إلى أنّه لا
20 يدري اسمٌ ذلك الشيءُ أم غير اسم؟

---

160 كذلك من جحده: ذلك من جحوده، أ.

161 بجحوده: بجحود، أ.

162 السلام: هكذا، أ، ب.

1 وأمّا ما سألتَ عنه من أسمائه تبارك وتعالى وصفاته[154] فإنّ ذلك فيما أنزل على نبيّه
2 محمّد عليه السلام[155] وجوهٌ، اسم ليس بصفة، واسم هو صفة، وصفة ليست[156] باسم.
3 فأمّا الاسم الذي ليس بصفة فقولك: الله الرحمن، وأمّا الاسم الذي هو صفة فقول
4 القائل: العليم القدير[157]، وما أشبه ذلك، وأمّا الصفة التي ليست باسم فقول القائل:
5 يعلمُ ويقدر ويسمع ويُبصر.

6 قلت: فما تقول في من علم أنّ العالم اسم، ثمّ رجع عنه فلم يدرِ اسم هو أم صفة؟

7 قال: أمّا ما كان في القرآن فلا يسعه الرجوعُ عنه وأراه مشركًا برجوعه، وأمّا غير
8 ذلك ممّا يُستخرج على قياس القرآن فلا يسعه الرجوع عنه، ولا أراه مشركًا برجوعه.

9 قلت: فما وجهُ قول الله تعالى ﴿وَذَرُواْ ٱلَّذِينَ يُلۡحِدُونَ فِيٓ أَسۡمَٰٓئِهِۦ سَيُجۡزَوۡنَ مَا كَانُواْ
10 يَعۡمَلُونَ﴾[158]؟

11 قال: ذلك فيما بلغنا أنّه كان المشركون جحدوا أن يكون الرحمنُ اسمًا من أسماء الله[159]،
12 وألحدوا في ذلك. والإلحاد في أسماء الله على وجهين، فمن جحد أن يكون الله هو الرحمن
13 فقال: ليس هو بالرحمن، فإنّ ذلك جحود بالله، وهو مثل من قال: الله ليس هو الله،
14 وهذا لا يكون إلاّ جاحدًا بالله.

15 قلت: أيعرفُ الله؟

154 وصفاته: + (حاشية) مسألة الفرق بين الاسم والصفة: قال المالكية: الأسماء والصفات عند الكوفيين محدثة كما قال المصنف رحمه الله تعالى، وقالوا لعل هذا خلل، والمعتزلة مع اتفاقهم أن الكوفيين ليسوا من المعتزلة، والجواب عندهم أنّهم يعتبرون الحروف والحدوث ويقطعون النظر على المعاني، تأمل الصواب، هكذا في رواية أبي (أبو) صالح، أ.

155 عليه السلام: صلى الله عليه وسلم، أ.

156 ليست: ليس، أ، ب.

157 القدير: القادر، أ.

158 سورة الأعراف 7: 180.

159 أسماء الله: أسمائه تعالى، أ.

1 الأَسْمَاء الْحُسْنَى﴾[147] وما أشبه ذلك، فلا يسعُ مَن علم ذلك الشكّ في أنّ له الأسماء
2 الحسنى كما قال، وإذا كان رجل أعجميّ[148] لم يعلم شيئًا من الأسماء ولم يُدعَ إلى أنّ له
3 الأسماء الحسنى[149]، وقد عرف أنّ الله واحد ليس كمثله شيء، فلا نضيّق عليه أن لا
4 يدري أيتسمّى بهذا القول أم لا.
5 قلتُ: أكان الله ولا اسم له قبل أن يَخلق الأشياء؟
6 قال: لم يزل الله له الأسماءُ الحسنى على جهة ما قال: له الآخرة والأولى[150]، والآخرة
7 بعد إذ لم تكن.
8 قلت: أرأيتَ من عرف أسماء الله تعالى[151] ولم يعرف المعنى، أيعرف[152] الله عندك؟
9 قال: يعرف أسماء الله ولم يعرف المعنى.
10 قلت: أرأيت قول الناس: أسألك باسم الله الكبير؟
11 قال: قد يكون الاسم أكبر من الاسم، واسم أشرفُ من الاسم[153]، كما نقول: أشرفُ
12 الحرم على جميع أرضه.
13 قلت: أرأيت قوله ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾؟
14 قال: هو تعظيم الأسماء.

147 سورة الأعراف 7: 180.
148 أعجمي: عجمي، ب.
149 الحسنى: -، أ.
150 له الآخرة والأولى: قارن سورة القصص 28: 70 ﴿لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ﴾.
151 تعالى: -، ب.
152 أيعرف: يعرف، ب.
153 الاسم أكبر... من الاسم: +(حاشية) خ أسم أكبر من الأسماء وأسم أشرف من الأسماء، ب.

1 قال: ما أرى كلّ آية فيه إلاّ غير الأخرى وإن كرّرت، إلاّ ﴿بسمِ اللهِ الرَّحمنِ الرَّحيمِ﴾
2 فإنّها عندي آية واحدة فكرّرت[137].
3 قلت: أرأيتَ الباء والسين، أيكونان[138] مع غيرهما قرآنًا؟
4 قال: ما أعرفُ هذا في القرآن، ولو كان هذا قرآنًا وإن لم تُرد أن تَقرأ ما بعده لكانت
5 الحروف الأعجميّة[139] في القرآن قرآنًا.
6 قلت: أرأيتَ من زعم أنّ القرآن ليس بمخلوق، أمشركٌ[140] هو؟
7 قال: إن كان يعني أنه ليس بمحدَثٍ فقد أشرك، وإن قال: محدثٌ، ولا يقول:
8 مخلوقٌ[141]، فلا أراهُ مشركًا، ولكنّه كافر مُنافق، وهو مثل من قال: أعمال العباد ليست
9 بمخلوقة.
10 وَأَمَّا ما سألتَ عنه من قول القائل: لا أدري لعلّ الله تبارك وتعالى لم يتسمّ بشيء
11 من الأسماء[142]، هل[143] يكون له ذلِك إذا كان مثبتًا لِمعنى تلك الأسماء، فعلم أنّ الله
12 واحدٌ ليس كمثله شيء، فأقرَّ بذلك ولم[144] يدرِ لعلّ الله لم يتسمّ بِما سَمّى به نفسه من
13 قوله: الرحمن[145] الرحيم؟ الجوابُ في ذلك يحتمل معنيين، أَمَّا مثلي ومثلك ومن يُشبهنا
14 ممن[146] عرف أنّ مُحمّدًا رسول الله جاء بالأسماء [التي] يتسمّى [الله] بها من قوله ﴿وَلِلّهِ

137 واحدة فكررت: +(حاشية) خ واحدة تكرر، ب.
138 أيكونان: أيكونا، أ، ب.
139 الأعجمية: أعجميا، أ، ب.
140 أمشرك: مشرك، أ.
141 مخلوق: +(حاشية) والله علم (أعلم، أ) الفرق بين الإحداث والخلق، لأن الله قال ﴿مَا يَأْتِيهِم مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِم مُّحْدَثٍ﴾ ووصفه بالحدوث صراحا، وأما الخلق لم يكن صراحا إلاّ بالضمن، كما قال ﴿جعلنا﴾ أي خلقنا، تأمل ما الفرق بينهما، أبو صالح، أ، ب.
142 الأسماء: (حاشية) خ أسمائه، أ.
143 هل: هو + (حاشية) لعله وهو، ب.
144 ولم: فلم، ب.
145 الرحمن: الواحد، ب، +(حاشية) خ الواحد، أ.
146 ممن: فمن، أ، ب، (حاشية) لعله ممن، ب.

1 ذكر الذئب والكلب والخنزير على التلاوة والاتّصال لم أره[128] فرأناً، وإن علم[129] بأنّ اللّٰه
2 قد ذكرهم على التلاوة والاتّصال في القرآن، فما أرى إذا ذكره[130] منفردًا يكون مع غيره
3 قرآناً[131]، ولا أراه إذا جهل ما ذُكر منفردًا أن يكون في القرآن جهل القرآن.

4 قلت: فما تقول في من علم آية من كتاب اللّٰه حكاها اللّٰه من قول موسى، فقال: لا
5 أدري أحكاها اللّٰه من قول موسى أو من قول سليمان؟

6 قال: لا يسعه، وليس بمشرك لأنّه إنّما جهل التفسير.

7 قلتُ: أرأيتَ رجلاً علم أنّ في موضعٍ من القرآن يجوز أن يقرأ فيه ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾
8 ثُمَّ لم يدرِ أيجوز في ذلك الموضع ﴿عزيز حكيم﴾ [أيسعه ذلك]؟

9 قال: إن كان علم أنّه لا يجوز في موضع ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ شيءٌ من صفته في نفسه
10 ولا في فعله إلاّ ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فلا يسعُه ذلك أن يجهله، ويسعه القراءةُ به على
11 الاستئناف[132]، وإن كان على مثل ما هو عليه من علم أنّه لا يجوز في موضع ﴿غَفُورٌ
12 رَحِيمٌ﴾ ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ فهو يسعه، فإنه قد ذكر ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ في
13 القرآن، ليس فيه تغيّرُ شيءٍ من المعنى.

14 قلت: أرأيتَ الآية مكرّرة[133] مثل ﴿بِسمِ اللّٰهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ومثل قوله ﴿فَبِأَيِّ
15 آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾[134] ومثل قوله ﴿وَيْلٌ[135] يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ﴾[136]؟

---

128 أره: أراه، أ، ب.

129 علم: العلم، أ، ب، +(حاشية) لعله وإن علم، ب.

130 ذكره: ذكر له، ب.

131 قرآناً: قرآن، أ.

132 الاستئناف: الاستثبات، أ، ب.

133 مكررة: المكررة، أ، ب.

134 سورة الرحمن 55: 13، 16، 18.

135 ويل: فويل، ب.

136 سورة المرسلات 77: 15، 19، 24.

1 قوله[116] ﴿تُفْلِحُونَ﴾[117] ومثل قوله ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ إلى قوله[118] ﴿حَكِيمٌ﴾[119]
2 ومثل آية الكرسي، ومثل قوله ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾[120].
3 قلت: أرأيتَ مَن علم شيئًا قرآنًا، ثمّ جاءه ذلك على التلاوة والاتّصال، فلم يدر أقرآن
4 هو أم غير قرآن، أيكون مشركًا بِجهله[121] ذلك الذي علم أَنَّه قرآن؟
5 قال: نعم، إذا جاءه ذلك على ما علم.
6 قلت: أرأيتَ، إن قال: لا أدري هذا الذي قرأتَ عليَّ، أقرآن[122] أم غير قرآن، لأنّي
7 لا أدري لعلّك قد تركتَ شيئًا من أوّل السورة أو زدت فيها، [أوسِعه ذلك]؟
8 قال: نعم، إذا كان شكّهُ في هذا وسعه، لأنّه لم يشكّ في شيء مِمَّا علم.
9 قلت: فما تقول في من قال: إنّ الله قد ذكر موسى وعيسى في القرآن، وعلِم أنّه قد ذُكر
10 فرعون وهامان في القرآن[123]، ثمّ قال: ما أدري أذُكروا في القرآن أم لا، أيكون مشركًا؟
11 قال: لا، إلاّ أن يجهل ذلك إذا جاءكذلك[124] على التلاوة والاتّصال على جهة ما
12 علم أنّه قرآن، فأما إذا جهل أن الله قد ذكرهم في القرآن على جهة الانفراد إذا ذُكروا
13 له منفردِين فجَهل ذلك بعد علمه، فلا يسعه، ولا أراه مشركًا[125] لأن الذي جهل لا
14 يكون[126] إذا جُهل قرآنًا لأنّ الذي جهل منفرد[127] لا تجوز الصلاة به منفردًا، كما أنّه لو

116 إلى قوله: + من يوم الجمعة إلى، ب.
117 سورة الجمعة 62: 9–10.
118 قوله: –، ب.
119 سورة المائدة 5: 38.
120 سورة الإخلاص 112: 1.
121 بجهله: بجهل، أ.
122 أقرآن: قرآن، أ.
123 وهامان في القرآن: في القرآن وهامان، أ.
124 جاءكذلك: جاءه ذلك، ب.
125 مشركًا: +(حاشية) وفي نسخة مشركا لأن الذي الخ وما بينهما ساقط ولعلها الصحيحة، ب.
126 لأن الذي جهل لا يكون: لأنه إذا جهل، أ، ب، +(حاشية) لعله لأنه لا يكون، ب.
127 منفرد: منفردا، أ، ب.

1 قال: ما أراه أن يكون مع غيره قرآنًا، ولو كان هذا قرآنًا وإن لم يُرِد[105] أن يقرأ[106] ما
2 بعده لكان [قول] من قال: الذئب والبقرة والحمار قرآنًا، وهذا ليس بينه وبين كلام
3 الناس فصلٌ، ولا تجوز الصلاة به.
4 قلتُ: فأيّ القرآن الذي يكون عندك قرآنًا ولا تراه تامًّا؟
5 قال: مثل قصص النبيّين[107] في طسم القصص، فهو عندي قرآن، ولا أدري[108] أتامّ
6 هو أم ليس بتامّ. وأرى أنّ كلّ ما كان فيه الخبرُ فهو قرآن، مثل قول الله ﴿أَخْرِجُوا
7 آلَ لُوطٍ مِّن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ﴾[109] ومثل قوله ﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ
8 كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾[110] فهذا ممّا أراه قرآنًا ولا أراه تامًّا.
9 قلت: فما تراه[111] التام؟
10 قال: ما كان من أحكامنا، مثل قول الله ﴿قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا
11 فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾[112] ومثل قول الله ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي
12 فَاجْلِدُوا[113] كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾ إلى
13 قوله ﴿مِّنَ[114] الْمُؤْمِنِينَ﴾[115] ومثل قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ﴾ إلى

105 يرد: ترد، أ، ب.
106 يقرأ: تقرأ، أ، ب.
107 النبيين: الأنبياء + (حاشية) ن النبيين، أ.
108 أدري: ندري، أ.
109 سورة النمل 27: 56.
110 سورة الأنبياء 21: 77.
111 تراه: ترى، ب.
112 سورة النور 24: 30.
113 فاجلدوا: +(حاشية) قوله: فاجلدوا الخ مع أنّ النبي قال عند الأشاعرة وعند أصحاب الربيع أنّ الخوارج كلها توصف بالزنا لقوله العين تزني الخ، أبو صالح، ب.
114 قوله من: –، ب.
115 سورة النور 24: 2.

1 قلتُ: أفيمكن أن يَقرأ الرجلُ السورة من أوّلها إلى آخرها ولا يريد[95] القارئ الحروف
2 الأولى من السورة مثل الحمد لله، وألم، وطسم، والحروف التي تجري على التلاوة
3 والاتّصال[96] [ولا يكون قرآنا]؟
4 قال: لا يكون إن قرأ[97] تلك[98] الحروف على التلاوة والاتّصال إلى آخر السورة أو
5 إلى موضع من السورة إلاّ وتلك[99] الحروف مع غيره قرآن، ولا يكون فيما أراه قرآناً إلاّ
6 ومعه[100] غيره، ولا يكون أحد يقرأ ذلك[101] على التلاوة والاتّصال وينوي غيره، ولا
7 يقدر عليه أحد، وإلا لم يثبت في أيدينا علمُ القرآن من غيره، وإذا تُليت علينا البقرة وآل
8 عمران فلم ندر أقرآن هي[102] أم لا.
9 قلت: فرجُل يقرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ وهو يريد أن يَقرأ السورة إلى آخرها، ثمّ بدا له
10 فيقطعها ولم يتمّ السورة، أتكون تلك[103] الحروف مع غيرها قرآناً؟
11 قال: نعم، إنّي أراه مع غيره قرآناً، بِمنزلة الحروف التي تجري على التلاوة والاتّصال
12 إلى آخر السورة، وإلاّ فمتى يكون عندك قرآناً إذا قرأتَه قبل قراءتك أو بعد قراءتك؟
13 قلت: فالرجل يقرأ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ ولا يريد أن يقرأ ما بعده، أتكون تلك[104] الحروف
14 مع غيره قرآناً؟

---

95 يريد: يدري، +(حاشية) أن يريد، أ.
96 والاتصال: + (حاشية) لعل فيه خللاً (خلل)، وتمامه أن يقال: ولا يكون قرآنا بلا النافية أو بغيرها فيكون حينئذ السؤال تامًا، والله أعلم، ب.
97 إن قرأ، أن يقرأ، ب.
98 تلك: ذلك، أ، ب.
99 وتلك: وذلك، أ، ب.
100 ومعه: ومع.
101 ذلك: + الحروف، أ.
102 هي: –، أ.
103 تلك: ذلك أ، ب.
104 أتكون تلك: أيكون ذلك، أ، ب.

1 قلت: أفتراهُ؟

2 قال: نعم، على جهة العلم لا على جهة العيان.

3 قلت: فما لونُه؟

4 قال: ليس بلون.

5 قلت: أفتراه في الكتاب غير السواد؟

6 قال: نعم، ولو كان السواد هو لكان كلّ سواد قرآنًا، ولكنّه لا يقوم إلاّ بالسوادِ، ولا
7 يُرى إلاّ بالسواد، كما لا يُسمع إلاّ بالحروفِ والصوت، ولا أراه حروفًا ولا صوتًا.

8 قلت: أفيمكن أن يكون حروفًا أعجميًّا يُجعَل عربيًّا في القرآن؟

9 قال: نعم، كلّ ما في القرآن عربي، لأنّ الله يقول ﴿بِلِسَانٍ[86] عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾[87].

10 وأمَّا ما سألتَ عنه من علمنا بالقرآن، صِفه[88] لي، قال: اعلم أنّ السورة من أوّلها
11 إلى آخرها جميعًا على التلاوة والاتِّصال قرآن[89]، فإن قرأتَ[90] السورة من أوّلها إلى
12 آخرها فقرأتَ منها حروفًا مثل الحمد لله، وألم، وطسم، وأنت تريد قراءة ما بعدها
13 إلى آخر السورة أو إلى موضع من السورة يكون قرآنًا تامًّا، فأضِف[91] الذي تقرأ من
14 أوّل السورة إذا أردتَ به القرآن مع غيره يكون قرآنًا تامًّا، ولا يكون فيما أراه قرآنا إلاّ
15 ومعه[92] غيره، لأنّي لا أقول لإصبع من أصابع الإنسان إنسان إِلاَّ ومعه[93] غيره، ولا
16 لشعرة من شَعر الإنسان إنسان إلاّ ومعها غيرها[94]، ولكنّي أقول: هي مع غيرها إنسانٌ.

86 بلسان: قرآنا، +(حاشية) بلسان، ب.
87 سورة الشعراء 26: 195.
88 صفه: أصفه، أ، ب.
89 قرآن: قرآنا، أ، ب.
90 قرأت: قرأ، أ، ب، +(حاشية) أي أردت قراءتها، أ، ب.
91 فأضف: +(حاشية) ن فأعرف، أ،ب.
92 ومعه: ومع، أ، ب.
93 ومعه: ومع، أ، ب.
94 ومعها غيرها، ومع غيره، أ، ب.

1 قال: نعم، لأنّ القرآن لم يَفنَ وقد أعيد، ولو فني[77] لم يكن مع أحد منه شيءٌ، وقد
2 نجدُه مع الناس في قلوبهم وهو المفهوم بالحروف والصوت، ولا أراه حروفًا ولا
3 صوتًا، لأنّ الحروف قد فنيت[78] وهو في القلب.

4 قلت: فمن أين علمتَ أنّ القرآن الذي قرأ النبيّ عليه السلام هذا بعينه؟

5 قال: بقول الله ﴿لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَن يَأْتُواْ بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لاَ
6 يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾[79] فنحن لا نأتي[80] بمثله ولكنّا نأتي[81] به
7 بعينه، وقال ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلاَمَ اللّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ
8 مَأْمَنَهُ﴾[82] على تحقيق المعنى.

9 قلتُ: أفهو عندك قرآن؟

10 قال: نعم، هو في المصحف مكتوب بالعربيّة ولا نراه مكتوبًا بالفارسيّة، لأنّ الله
11 يقول ﴿قُرآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾[83] فهو عندنا مسموع مفهوم، ولو لم يكن عندنا
12 ولا في المصحف لم يكفر مَن جحد ما في المصحف، وهو في المصحف لا محدود ولا
13 كالاسم[84]، ولكنّه مفهومٌ في هذه الأشياء موجودٌ على غير جهة[85] الجسم.

14 قلت: أفيكون في الكتاب؟

15 قال: نعم.

---

77 فني: فنا، أ، ب.
78 فنيت: بقيت، أ، ب.
79 سورة الإسراء 17: 88.
80 نأتي: نأتوا، أ.
81 نأتي: نأتوا، أ.
82 سورة التوبة 9: 6.
83 سورة الزمر 39: 28.
84 كالاسم: +(حاشية) قوله: لا محدود ولا كالاسم، يعني أن كون القرآن في المصحف ليس ككون زيد في الدار، لأن ذَلِك كون تحديد ولا يكون إلاّ للأجسام، ولا ككون زيد في الديوان، لأن ذلك كون اسم، يعني مكتوب اسمه في الديوان، والله أعلم، ب.
85 جهة: –، ب.

1 ## باب في القرآن

2 وسألتُه[70] قلتُ: أرأيتَ القرآن، أهو الصوتُ[71]؟
3 قال: ليس هو صوت[72].
4 قلت: فمن أين علمتَ ذلك؟
5 قال: لأنّ الصوت غيرُ القرآن، وقد يكون صوتٌ[73] ولا يكون قرآنًا، ويكون صوت
6 دقيقٌ وصوت جليلٌ[74]، فالدقيق غير الجليل، ولا يكون القرآن غير القرآن إذ يكونان[75]
7 قرآنين.
8 قلت: فما القرآنُ؟
9 قال: هو الذي يُسمعُ ويُفهَم بيننا.
10 قلت: أرأيت الذي يُسمع، أهو الذي يَقرأ النبيّ عليه السلام؟
11 قال: نعم.
12 قلت: أفيُعاد عليك؟
13 قال: نعم، أعيدَ ذلك بعينه[76].
14 قلت: أفيكون المعادُ غير المفنىَ؟

70 وسألته: –، أ.
71 الصوت: صوت، أ.
72 صوت: صوتا، أ.
73 صوت: صوتا، أ.
74 صوت دقيق وصوت جليل: صوتا دقيقا وصوتا جليلا، أ.
75 يكونان: يكونا، ب.
76 بعينه: لعينه، أ، +(حاشية) أظنه عين، ب.

1 شاربها أو حضر، لأنّ الله يقول ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ
2 لَهُم مَّا يَتَّقُونَ﴾[63] ولم يأته هو[64] بيان ولا خبر بتحريمها.
3 قلتُ: فإن قال له[65]: إنّ الله قد حرَّم الخمر وهو كاذب، أيسعه ولايته؟
4 قال: لا، لأنّه كاذب على الله، ولم يُحلّ اللهُ ولاية من كذب عليه.
5 قلت: فما تقول في من قال في أمّه: قد أحلّ الله لي هذه المرأة، وهو يعلم أنّها أمّه،
6 ونحن لا نعلم أليس هو كاذب[66] على الله؟
7 قال: بلى.
8 قلت: أفتحلّ لنا ولايتُه؟
9 قال: نعم، لأنّ هذا كاذبٌ على الله من قبل علمه[67]. ألا ترى أنّهما، لو كان على عهد
10 النبيّ عليه السلام، لم يعلم النبيّ عليه السلام أنّ هذا الذي يدّعي على الله أنّ الله أحلّ
11 له أمّه أنّه كاذب على الله بقوله: إنّ الله أحلّ لي هذه المرأة، يعني أمّه؟ والقائلُ أنّ الله
12 قد حرّم الخمر ولم يحرّمه النبيّ، يعلم النبيّ أَنَّه كاذب على الله، فلا يتولاّه، ولا تَجوز لنا
13 ولايةُ من لا يتولّى النبيُّ عليه السلام[68] إذا سمع منه كذبًا على الله.
14 قلتُ: أرأيتَ من قال: أطعمني الله كذا وكذا، وهو كاذب، أيكون كاذبًا على الله؟
15 قال: لا يكون كاذبًا على الله، لأنّك تقول: فعلتُ في الدابّة كذا وكذا، ولا يكون
16 ذلك كذبًا على الدّابة، ولكنّه كاذب[69]، ولا يكون الكذب على الله إِلاَّ كالأمر والنهي
17 في القرآن.

63 سورة التوبة: 115.
64 . هو: –، أ.
65 له: –، أ.
66 كاذب: كاذبًا، ب.
67 علمه: +(حاشية) أي فيما بينه وبين الله ونحن لا نعلم، ولو علمنا أنها أمه لوجب علينا براءته كما هو ظاهر، ب.
68 عليه السلام: –، ب.
69 كاذب: كذب، +(حاشية) نسخة كاذب، ب.

قلتُ: فما تقول في من خرج من عند النبيّ[54] والخمرُ حلال، فدعا رجلاً إلى دينه، فدخل فيه ذلك الرجل الذي دُعِي وقد حرّمت الخمر ولم يسمع[55] بتحريمها؟

قال: هي له حلال، وهو على دين ذلك المسلم الذي دعاه، لأنّه إنّما أقرّ بجملة ليس فيها تفسير تحريم الخمر، ولولا ذلك لم يثبت لمن أرسله رسولُ الله يدعو إلى دين[56] الله دعوةٌ لأنّه لم يفسّر له دعوة، لأنّه إذا فارق النبيّ عليه السلام على أمر ليس يدري لعلّه قد أحدث بعده أمرًا فيه زيادة في الجملة التي أقرَّ بِها لرسول الله عليه السلام.

قلت: فلو أنّ رجُلين فارقا النبيّ عليه السلام وولاية كلّ أحد منهما جائزةٌ لصاحبه، فسمع أحدهما أنّ النبيّ عليه السلام قد حرّم الخمر، ولم يعلم صاحبه الآخر أنّه قد سمع بتحريمها، فشرباها جميعًا، فهل على الذي لم يسمع بتحريم الخمر [ترك] ولاية من سمع بتحريمها؟

قال: لا يضيق عليه، لأنّه قد فارق النبيّ عليه السلام وولايته له حلالٌ، وهو على ذلك لا علم له فيما حدث[57] بعده ولا بما سمع صاحبُه من تحريم الخمر، لأنّا لا نرى عليه في جملته أنّ النبيّ، إذا حرّم الخمر بمكّة، [أنه] عليه وعلى من كان في أطراف الأرض بالصين ممّن لم ينته إليهم الخبر بأنّ النبيّ[58] قد حرَّمها[59] تركُ[60] شربها، فكما ليس عليه ترك شربها إذا فارق النبيّ[61] فكذلك[62] لا نرى عليه ترك ولاية مَن شربها، غاب عنه

54 النبي: + عليه السلام، أ.
55 يسمع: +(حاشية) قال الشيخ: وفي نسخة: لم يسع، ولعله لم يسمع، والله أعلم، ب.
56 يدعو إلى دين: إلى دين، أ، ب، +(حاشية) لعله يدعو إلى دين الخ، ب.
57 حدث: أحدث، أ.
58 النبي: + عليه السلام، أ.
59 حرمها: +(حاشية) لعل في الكلام سقطا وتمامه أن يقال: وجب اجتنابها عَلَيه الخ فيكون قوله بعد وترك عطف تفسير له والله أعلم، أ، ب.
60 ترك: وترك، أ، ب.
61 النبي: + عليه السلام، أ.
62 فكذلك: وكذلك، أ، ب

1 قال: لا يكون إذًا على ثقة من العلم بالذي[49] في يده والشرائع التي هو عليها أنها لا
2 تُنسخ.
3 قلت: فما تقول فيه إن قال: قد علمتُ [أن] ما أنا عليه من الحرام والحلال لا يتغيَّر
4 عن حاله؟
5 قال: الله أعلم إذا كان على عهد الحلال ما لم ينقض علمه.
6 قلت: فما تقول في من لم يدر لعلّ بعض من يرى من الناس نبيّ أو رسول[50]؟
7 قال: لا يسعُه فيما نرى، ولا يكون أحدٌ في حكمنا إلاّ وقد احتُجّ عليه أنّ الذي يرى
8 ليس بنبيّ ولا رسول إما بِخبر وإما برؤية.
9 قلت: أليس قد كان الناس على عهد النبيّ عليه السلام يدخلون المدينة يقولون:
10 أيّكم رسول الله؟ ولا يُعابون في ذلك[51]؟
11 قال: قد بلغنا ذلك عن الثقة، وليس الحكم على من كان على عهد النبيّ[52] في من لا
12 يعرفون كالحكم علينا اليوم في من لا نعرف. ألا ترى أنّه لو جاءنا رجل فقال: أنا رسول
13 الله إليكم، أتاني جبريل بكذا وكذا، كان علينا تضليلُه، وتضليل الشاكّ في ضلاله،
14 وليس الحكم على من كان على عهد النبيِّ عليه السلام[53] في من لا يعرفون كالحكم علينا
15 اليوم في من لا نعرف أنّه غير نبيّ ولا رسول.

كافر، وأما الثاني فلم أجده في آثاره غير ما وجدت في كتب الإباضية الوهبية، وهو شرح (صريح، أ) الد[ينونة؟](–،أ) قال فيمن أيقن بما في يده من الشريعة أنَّه لا ينسخ وشكّ في موت مُحمَّد. قال وقف فيه ابن يزيد الفزاري (رحمه الله ورضي عنه، أ) (إلى أخر ما قال،ب)، أ، ب.

49 بالذي: الذي، أ، ب، + (حاشية) لعله بالذي، ب.

50 نبي أو رسول: نبيا أو رسولا، أ.

51 في ذَلِك: بذلك، ب.

52 النبي: + عليه السلام، أ.

53 عليه السلام: –، ب.

1 النبيّ عليه السلام والنبيّ حيّ، لأنّ رسول الله[42] صلّى الله عليه وسلّم قد قُبض والوحي
2 قد انقطع، وكان على عهد النبيّ عليه السلام غير منقطع.

3 قلت: فما تقول فيه إن فارق النبيّ عليه السلام، ثمّ رجع إلى بلده الذي جاء منه
4 إلى النبيّ عليه السلام[43]، فلم يدر لعلّ الأمَّهات والأخوات قد نُسخ تحريمهن عن غيره
5 وعنه، وذلك بعد ما قبض النبيّ عليه السلام، ولم يعلم الشاكّ بأنه قد قبض، وَإِنَّمَا شكّ
6 في الأمَّهات والأخوات بأنه قد نسخ تحريمهنّ عن غيره وعنه، ولم يبلغه ذلك؟

7 قال: عليه، إن كان في حُكمٍ مثلِ حكمنا، نَحكمُ عليه بِحكم الراجع عن علمه أنّه ضالّ،
8 والمظهر لشرائع غير شرائعنا، نَحكم[44] عليه بذلك ولا يسعه، ولا يكون أحدٌ في حكمنا
9 إلاَّ وقد احتُجّ عليه بترك الرجوع عما علم أنّ الله قد حرّمه أو أحلّه. وإن كان في حكم
10 آخر، حكمِ قومٍ فارقوا النبيّ عليه السلام على شرائع غير شرائعنا مِمَّن لم ينتهِ إليهم أمر
11 ولا نهي، فأراه يجوز لهم أن لا يدروا لعلَّ الأمَّهات قد نُسخ تحريمهنّ عن غيرهم[45]،
12 لأنّه ليس في حكمنا[46] [ولا يكون ذلك في حكمنا]. ألا ترى أنّ الوالي، لو أوقع على قوم
13 يصلّون إلى بيت المقدس ويشربون الخمر، أقام[47] عليهم الحدّ واستتابهم من الصلاة
14 إلى بيت المقدس، وإن أبوا قاتلهم، فإن قالوا: أسلمنا على هذا، لم يقبل ذلك منهم، ولم
15 يُصدّقهم في حكمنا ولا في حكم من كان قبلنا مِمَّن كان حكمُه مثل حكمنا.

16 قلت: أفيجوزُ للرجل اليوم أن لا يدري لعلَّ النبيّ لم يمُت[48]؟

42 رسول الله: النبي، أ.
43 عليه السلام: –، ب.
44 نحكم: +(حاشية)فحكم، أ.
45 غيرهم: +(حاشية) خ عن غيره،أ.
46 حكمنا: +(حاشية) قوله حكمنا لعل بعده خلل وتمامه أن يقال: ولا يكون ذلك في حكمنا، ألا ترى الخ. لأن قوله: ألا، لا يستقيم جعله حجة لِما سبق، فتأمله.
47 أقام: قام، أ.
48 لم يمت: +(حاشية) قال الشيخ: انظر قوله هذا في من لا يدري أمات مُحمَّد أم لا؟ كيف قطع عذره في الوجه الأول وكأنه توقّف فيه في الوجه الثاني، وإني وجدت في بعض آثاره أن صاحب الوجه الأول

1 النبيّ عليه السلام، فكذلك[36] لا يجوز له ترك العلم بأنّها عليه حتّى يأتيه الخبر الصادق
2 بأنّ الله قد غيّر تلك الشرائع، وإنّما يجوز ألاّ يدري لعلّ ذلك لزم غيره، ولا يجوز له
3 في ذلك أن يظنّ أنه ليس عليه لأنّ في ذلك نقضًا لعلمه الأوّل الذي لزمه فرضُه، ولا
4 يجوز له الشكّ في أمر قد لزمه علمه بلا وحيٍ أتاه من الله ينقض ذلك ولا خبرٍ يحتجّ
5 عليه بنقض[37] ما كان أوجب عليه علمُه.

6 قلت: فإن جاءه قومٌ فأخبروه بأنّ الصلاة قد تحولّت إلى الكعبة وهم كاذبون، أيسعه
7 ذلك؟

8 قال: لا.

9 قلت: وهذا شديد؟

10 قال: أجلْ.

11 قلت: فإن هو[38] خرج من عند النبيّ عليه السلام والأخواتُ والأمَّهات حرام وما
12 لا يُنسخ ممّا[39] يُشبههُنّ، فلما كان في بلدة قال: لا أدري لعلّ الله[40] قد نسخ تَحريمهنّ
13 عن غيري وعنّي[41]؟

14 قال: لا يجوز له أن يظنّ أنّ الله أحلّ ذلك له، ويجوز له أن يظنّ أن الله أحلّها لغيره
15 مِمَّنْ جاءه السماعُ والخبر بتحليلهنّ عن النبيّ عليه السلام، وليس حال الناس اليوم في
16 الشكّ فيما جاء من عند الله في التحليل لهم ما كان حرامًا عليهم كحال من كان على عهد

36 فكذلك: وكذلك، أ، ب.
37 بنقض: ينقض، ب.
38 فإن هو: فإنه، أ.
39 مما: مما هو، أ.
40 الله: –، ب.
41 غيري وعني: غيره وعنه: أ، ب.

1 قلت: فما تقول في من قال: لا أراه ضالاً إذا كان علمه[29] على ما وصفتُ، أيسعه
2 الشكّ[30] في ضلا له إن كان على هذا الحال؟

3 قال: عسى أن يسعه إذا كان على ما وصفتَ، لأنه لم يشكّ في ضلال مَن علم شيئًا، ثمّ
4 رجع عنه، إنّما كان عنده ممّن لا يعلم أن خنازير البريّة حرام، وأن خمر السهوليّة حرام،
5 وكذلك الأمَّهات، وهو مِمَّن يعلم أنّ الأمَّهات حرام، وأمّا الأمَّهات من الرضاع فلم
6 يكن عنده مِمَّن يعلم أنّ الأمَّهات من الرضاع حرام، فيسعه[31] جهلُ ضلا له لأنه لم يشكّ
7 في ضلال من علم شيئًا، ثمّ رجع عنه، وهو[32] عندنا ضالّ لأنه لا تجوز[33] له عندنا ولاية
8 على ما ذكرتُ. وكلّ من أظهر لنا أنه يعلم شيئًا من دين الله ودين النبيّ عليه السلام
9 أوقفناه على العلم في حكمنا وألزمناه علمنا، ولا نرى أنّ العلم يكون من أحد إلاّ مثل ما
10 علمناه، فإذا أقرَّ بعلم شيء ألزمناه ذلك على ما أثبت عليه العلم.

11 قلتُ: فما تقول فيمن فارق النبيّ عليه السلام بمكَّة والصلاةُ ركعتان[34] إلى بيت
12 المقدس والخمر حلال، فخرج من عنده إلى بلدة أخرى وقال: لا أدري لعلَّ الصلاة
13 قد تحوّلت إلى الكعبة، أو لعلّ عليّ أن أؤدّيها[35]، وليس عليّ الشرائعُ التي كانت عليَّ حين
14 فراق النبيّ عليه السلام، ولعلَّه قد لزمني غيرها.

15 قال: لا أرى ذلك يسعُه، لأنّ النبيّ عليه السلام قد كلّفه العلم عندي بأنّ تلك
16 الشرائع عليه على جهة ما كلّفه التمسّك بها، فكما لا يجوز له تركُ تلك الشرائع بلا خبر عن

---

29 علمه: كلامه +(حاشية) خ علمه، أ، ب.
30 الشك: + فيه، أ.
31 فيسعه: فليسعه: أ.
32 وهو: فهو، أ، ب، +(حاشية) لعله وهو بواوالاستئناف، ب.
33 تجوز: يجوز، أ.
34 ركعتان: ركعتين، ب.
35 أؤديها: نديها، أ، +(حاشية) قال الشيخ رحمه الله: انظر هل يكون علي أن نؤديها الله أعلم، وفي نسخة: أن أديها، ب.

1 قال: لا يجوز له، وكان من لم يعلم ذلك كافرًا[18].

2 قلت: فما تقول في الشاكّ فيه في الحكم، لو قال: لا أدري لعلّه ليس بكافر في الحكم

3 إذا[19] قال لشيء: أنا أعلمه[20]، وهو لا يعلم، ثمّ أظهر الشكّ فيه؟ إنّما هي[21] كذبة منه،

4 وليس كلّ من كذب كان كافرًا، وليس[22] كلّ من أقرّ على نفسه كان كافرًا.

5 قال: عسى أن يسعُه إذا[23] لم يكن يعلم أنّ كلّ من أظهر الإقرار بشيء، ثمّ رجع عنه[24]

6 كان ضالاً، وليس كذلك الشاكّ في ضلال من علم شيئًا، ثمّ جهله، هذا لا يسع الشكّ[25]

7 فيه، كما لا يسع الجاهل جهلُ ما علم.

8 قلت: فما تقول في من أقرَّ عندك أنّ الله حرّم الخمر والأمَّهات والأخوات والخنازير،

9 ثمّ جاءك[26] بعد ذلك فقال: لا أدري لعلَّ الأمَّهات من الرضاع حلال، ولعلّ[27]

10 خنازير البريّة حلال، ولعلّ خمر الجبال حلال، لأنّي لم أعلم أنّ هذا ممّا حرّم الله؟

11 قال: ضالّ عندنا، أخذناه بإقراره ونقضي عليه بعلمه بأنّ الخمر[28] حرام، ولا ننظر

12 في استثنائه بعد ما أقرّ عندنا بذلك، إلاَّ أن يكون ذلك في كلام متّصل واحد.

---

18 كافرًا: كافر، أ، ب.

19 إذا: +(حاشية) خ إذ، ب.

20 إذا قال لشيء أنا أعلمه: إذ قال أنا أعلم شيئا، +(حاشية) إذا قال الشيء أنا أعلم هو، ب.

21 هي: هو، أ.

22 وليس: أوليس، أ.

23 إذا: إذ، أ، ب، +(حاشية) لعله إذا لم، ب.

24 عنه: –، أ.

25 الشك: الشاك، ب.

26 جاءك: جاء، أ.

27 ولعل: لعل، أ.

28 علمه بأن الخمر: أ، ب، +(حاشية) لعله بعلمه بأن الخمر أخ، ب.

1 قال: لأنه إذا دعا النبيّ عليه السلام إلى علم شيء ولم يعلمه كان شاكّا في قول النبيّ
2 عليه السلام، فلم يدر لعلّه لازمٌ له بتصديقه، إذ لم يعلم [أن] ما جاء به حقّ، وقد يقف
3 وهو مصدّق فيما جاء به.

4 قلت: فما تقول فيمن آمن عندك بالله وقد أقر أنه قد علم[12] دين النبيّ عليه السلام
5 في شيء من الحلال والحرام وهو لا يعلم، ثمّ جاءك بعد ذلك فقال: لم أعلم ذلك ولا
6 أدري أدعا إليه النبيّ عليه السلام[13] أم لا؟ إنّما كنتُ أقررت إليك أنّي أعلم، ولم أعلم.

7 قال: كافرٌ في الحكم عندنا وعند الله، لأنّه قد أقرّ بأنه علمه، وأنّه قُطع عُذره في ذلك،
8 وألزمناه في ذلك ما ألزم نفسه وأقرّ به. لا يجوز له الرجوع عن الأمر الذي أظهر لنا
9 أنّه يعلمه، كما أنّه لو أظهر لنا العلم بالقرآن أنّه من عند الله، ثمّ رجع عنه، كان ضالّاً،
10 كما أنّه لو أظهر لنا الإقرار بموسى وعيسى أنّهما رسولا[14] الله، ثُمَّ أظهر لنا الشكّ فيهما،
11 كان ضالّاً، ولو جاز له ذلك[15] لجاز للأمّة جميعًا الرجوعُ عن دين النبيّ عليه السلام
12 ويكونون مسلمين، وهذا ما لا يجوز، لأنّهم أقرّوا بأمر علينا أن نَحكم به عليهم. وَإنّما
13 تجري أحكامُنا بالظاهر، فمن أظهر لنا شيئًا حكمنا عليه بما أظهر علمه[16] خاصّة، وعلمنا
14 قوله وصدّقناه، وألزمناه من ذلك ما ألزم نفسه.

15 قلتُ: فعليه أن يعلم أنّ موسى وعيسى أنبياء، وقد أظهر العلم بأنهما أنبياء، ثمّ لا
16 يعلم أنّهما أنبياء.

17 قال: إنّما عليه ألاّ يُظهر الجهلَ بأنهم أنبياء.

18 قلت: فإن أظهر الشكّ فيه أنّه لا يدري أنبياء هما أم غير أنبياء[17]؟

---

12 علم: +(حاشية) لعله وأقرأنّه قد علم الخ، ب.
13 عليه السلام: –، ب.
14 رسولا: رسلا، ب.
15 له ذلك: –، ب.
16 علمه: عليه، أ، ب+ (حاشية) لعله حشو، ب.
17 أنبياء: +(حاشية) لعله قال: لا يجوز له، وكان الخ، ب.

وأما ما سألتَ عنه من الحجّة اليوم فيما يسع جهلُه، فإنّ ذلك العلم بدين النبيّ عليه السلام ودين المسلمين، فمن علم دين النبيّ عليه السلام اليوم فيما يسع جهله فقد قامت عليه الحجّة بعلمه، فلزمه التمسّك بذلك، ولم يسعه الشكّ فيه بعد العلم، لأنّ غاية الحجّة أن يعلم[6] الأمر الذي جهل أنه من عند الله وعند رسوله، فإذا علم ذلك لم يجز الشكّ فيه بعد العلم وصار عليه بِمنزلة ما لا يسع الناس جهله ممّا دعاه النبيّ عليه السلام إلى علمه، وكيف[7] جاز له أن يشكّ في قول النبيّ عليه السلام وفي دعوته استقبالاً؟ وإن هو[8] لم يعلم أنّ الذي دعا إليه النبيّ عليه السلام حقّ [فقد كفر، وإذا علم] لم يَجز[9] له الرجوع عن العلم بعد إذ[10] استيقن أنَّه من عند الله ومن عند رسوله، ولو جاز له ذلك في الأنبياء في موسى وعيسى أنّهما رسولا[11] الله لجاز له الرجوع عن العلم بأنّ محمّدًا رسول الله، وهذا ما لا يجوز، وذلك أنّه مَن علم شيئًا من دين النبيّ عليه السلام فلا يجوز الرجوع عنه. ألا ترى أنّه لزمه العلم بأنه من الله؟

قلتُ: فكيف مَن علم شيئًا من دين النبيّ عليه السلام بتنزيل أو تأويل لزمه التمسّك به وصار بِمنزلة ما لا يسع الناسَ جهلهُ، ولا يلزمه ذلك فيما عسى فيه من كذبة أو نظرة؟

6 يعلم: + أن، أ، ب، + (حاشية) قوله: أن هذه زائدة عندي، والصواب أن يعلم الأمر، قاله الشيخ،ب.

7 وكيف: + (حاشية) قوله: وكيف إلخ، لعل في الكلام سقطًا وتمامه أن يقال: وكيف يجوز ذلك ولو كان جائزا لجاز له الخ، ب.

8 وإن هو: +(حاشية) قوله: وإن هوالخ، هذا أيضًا لم يظهر معناه لأن إن شرطية لا بد لها من جواب، ولعل جوابها طرح من النسخ، وهو أن يقال: فقد كفر، فيكون حينئذٍ المعنى ظاهرًا، ب.

9 لم يجز: +(حاشية) قوله: لم يجز، لعل قبله سقط من الكلام وتمامه أن يقال: فإذا علم لم يجز الخ. فيكون جواب إذا، وكذا قوله: حق ينبغي أن يقال بعده: فقد كفر، وحاصله أن تمام الكلام بأربع كلمات محلها بين قوله حق وقوله لم يجز، كلمتان تمام الجملة الأولى، وكلمتان تمام الثانية، والله أعلم، ب.

10 إذ: إذا، أ.

11 رسولا: رسلا، ب.

1 بسم الله الرحمن الرحيم، صلّى الله على سيدنا محمّد وعلى[1] آله وسلّم[2] وصحبه

2 كتاب في من رجع عن علمه وفارق النبيّ وهو على دينه[3] وغير ذلك

3 وجد بِخطّ الشيخ أبي زيد عبد الرحمن بن سليمان، وقال: أظنّه لأصحابنا المتقدّمين
4 رحمهم الله[4].

5 باب في من رجع عن علمه وفارق النبيّ عليه السلام وهو على دينه[5]

6 قلتُ: فما تقول فيمن علم أنّ معاوية كافر، ثمّ لم يدرِ أكان منه الكفر أم لا؟
7 قال: يسعُه ذلك إذا لم يكن شكّ في الكفر، فإنّ عليه أن يعلم بأنّ الكفر قد كان منه.
8 ألا ترون أنه لو لقيه بعد سنة والناسُ يتبعونه فلا نضيّق ذلك عليه؟
9 قلت: فما تقول فيمن علم أنّه كان من فرعون الكفر، ثمّ لم يدرِ بعد ذلك أكان منه
10 الكفر أم لا؟
11 قال: لا يسعهُ ذلك، لأنّ هذا في القرآن، وليس هذا كغيره، قال: هذا أخبر الله
12 عنه، فلا يسعه إذا عرفه من القرآن أو علم أنّه قد سُمّي في القرآن، فلا يسعه أن لا يدري
13 [فيشكّ] لعلَّ فرعون لم يكفر ولعلّ الكفر لم يكن منه، إلاَّ أن يكون ذلك بالإخبار على
14 جهة ما عُلم من كفر معاوية من عند غير الله ولا خبر رسوله.

---

1 على: –، ب.
2 وسلم: –، ب.
3 دينه: دين، ب.
4 كتاب فيمن رجع . . . رحمهم الله: –، أ.
5 دينه: دين، أ، ب.

 | DOI 10.1163/9789004274594_007

فهارس

Indices

∴

Index of Personal Names – فهرس الأعلام

Index of Tribes and Sects – فهرس القبائل الفرق

Index of Places and Countries – فهرس الأماكن والبلدان

Index of Qur’an Verses – فهرس الآيات

سورة التوبة

سورة يونس

سورة هود

سورة يوسف

سورة الرعد

سورة النحل

فهرس الأحاديث والآثار
Index of Prophetic and Sunna Traditions –

Index of Book Titles – فهرس الكتب